

گورنر کو، بعد ازاں زبیر کو زبردست حکم دیا تھا کہ حسین کو قتل کر کے
جسارے لینے کی تدابیر کرے اور مصر، عراق میں ان کے داخل ہونے اور
تنگناؤں اور تشابھوں سے باز رکھے۔ گو کہ کے شیطان علی میں سے
کوئی بھی بدگو، کھڑا نہ چڑھا حسین اور ان کے معنی بہت حسین نے اپنے
سے بد بھلا تھوڑی دیر میں بحران سے بچھا رکھا لینے کو بھیجا گیا
تھا خیال انذیت طور سے ملکر دیا۔

(مسئلہ ۱۱)

عرب مسند امیر مکر نے عیسایہ و مشرقی رفاہیوں میں متہم کیا گیا کہ کوئی جاسوسانہ اقدام
مطلق نہیں کیا تھا۔ ان کے زیر ہدایت قریبی دستہ کے سپاہی مدائن پہلوا اختیار کئے
رہے۔ یہ منظر کیا ہی دردناک تھا کہ گنگوٹے مصالحت سے ایک چال اور قتال میں بدل
گئی۔ حضرت حسینؑ اور ان کے عزیزوں کی قیمتی جانوں کے یوں ضائع ہونے کا تصور
تو آج بھی ہمارے دلوں میں حزن و ملال کے آثار پیدا کر دیتا ہے یہ چاہیکہ جسے
کسی کی آنکھوں دیکھا یہ عبادت ہو۔ عربی مسند کو قاتل حسینؑ، کیتھیں لیکن ان ہی راویوں
خاصہ کو ابو مخنف نے اپنی ایک روایت میں گریحیں بربزبان جاری یہ بھی فرمایا ہے کہ حضرت
حسینؑ کے مقتول ہوجانے پر ان مسند پر رنج اور حسرت سے ایسی رقت طاری ہوئی کہ
بے اختیار ہرگز زار و قطار رونے لگے ان کے رخسار اور داڑھی آنسوؤں سے تر پڑ گئی
ابو مخنف کی اس روایت میں یہ فقرہ ہے۔

قال قتیبہ انظر، موع عربین سعد
وہی تہیل علی خدیجہ و الخیفة
روای لے، کہاگو یا میں نے عربین سعد
کے آنسوؤں کو دیکھا کہ پرہیز گرامن
کے خساروں اور دیر رہنے لگے تھے۔

اس قدر تعلق اور صدمہ ان مسند کو یوں نہ ہوتا حسینؑ سے قربت قریب کے ملاوہ
انہوں نے مفاد ملت کی خاطر پہری کی کوشش کی کہ خون خرابہ نہ ہوئے بلکہ گھر جہاں یوں
کی دلائل سے ان کے سامنے ناگام ہو گئیں لیکن تمنا اصل جانتے رہی اپنے سپاہیوں
کو عداوت ہی کے پہلو پر قائم رکھا۔ جس کا بہن ثروت خود ان ہی راویوں کے بیان سے
ملا ہے جہاں انہوں نے طرفین کے مقتولین کی تعداد بیان کی ہے کہ حسینؑ قاتل کے بہتر

مقتول ہوئے جن میں اکثر و بیشتر جنگ آزمودہ نہ تھے اور فوجی دستے کے جنگ آزمودہ
سپاہی اچھی مار سے گئے گو یا سور فوجی زیادہ کمزور اور کمزور حضرت حسینؑ کی جان بچانے
میں کامیاب نہ ہو سکے اور زار و قطار دروئے گھر پھر لڑائی حضرت حسینؑ کے اہل خانہ ان
کو ان کی بیوی بچوں اور دوسری خواتین خاندان نور سے کو عزت و حرمت کے ساتھ ہر ذ
وار حملوں میں سوار کر کے روانہ کیا۔ قریب ترین مورخ صاحب انباء الطوال، لکھتے ہیں۔

وامر من مسند یحعل لشاعر
المحیی واخواتہ وجوارہ
وحشمہ فی الممالہ المستورۃ
علی اکلیل۔
اور عربی مسند نے حکم دیا کہ حسینؑ کی سہ
بیویوں، بہنوں، گھیزوں اور خاندان کی
دیگر خواتین کو سپرد دار حملوں میں داخل
پر سوار کر کے لے جایا جائے۔

(مسئلہ ۱۱۔ انباء الطوال)

دوسری طرف دوسری راوی وہ ہیں ایک تصویر ان کے وحش مانہ مظالم کی کھینچتیں
نے انسان کی سی نو، تن اختیار کر لی ہیں مسند کو بھی قاتل کہا جائے لگے اسی غرض سے یہ
پسند امیر پیش کئے گئے کہ ایک طرف تو یہ راوی بیان کرتے ہیں کہ قاتل حسینؑ پر ایسا
رنج و قلق ہوتا ہے کہ زار و قطار رونے لگتے ہیں زبیر اور دوسری آنسوؤں سے تر
ہوجاتی ہے۔ خواتین اور پس ماندگان کو عزت و حرمت سے سوار کر کے بھیجتے
ہیں۔

دوسری طرف دوسری راوی وہ ہیں ایک تصویر ان کے وحش مانہ مظالم کی کھینچتیں
جن کے تصور سے بھی دل زلزلہ ہوتا ہے مگر ان حقائق کو جب پیش نظر رکھا جائے تو
جو بعد مسافت دیکر کہلائے، تعداد سائل و معارض روانگی کی مجموعہ تاریخ کر بار کے
عمل وقوع وغیرہ کے بارے میں مسند کتب تفریق و بلدان وغیرہ کے حوالہ
سے پیش کئے گئے ہیں تو یہ سب دشمنی روایات، اعتراضی داستانیں اور بناوٹات
جہاں منتشر آجودانے ہیں اور عربی مسند پر کدوا رہا ہے یہ واقع ثابت ہوتا ہے
جیسا ان جیسے ثقہ و بلند پایہ تابعی کے حالات سے ترقی کی جاسکتی ہے۔ طبقات ابن
سعد میں بئیل الطبقۃ الاثنا میں اہل المدینۃ میں لکھا ہے، تاہمیں کے مہر میں
ان کا ذکر ہے اور شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی نے تہذیب التہذیب میں منہاج دین

مبارت میں ان کا تذکرہ کرتے ہوئے بتایا ہے کہ یکے کے لوگوں نے ان سے حدیث کی روایت کی ہے وہ لکھتے ہیں :-

عمر بن سعد بن ابی وقاص الزہری
ابو حفص المذنبی مسکن الکوفۃ زوی عن
امیہ وابی سعید الخدری وعباد بن
ابراہیم وابن اوفیہ الوبکی بن
حفص وایوب اصحاب السبعی و
العیزار بن حرث ویزید بن
ابی مریم وقتادہ والنہری
ویزید بن ابی حبیب وخیثم
و قتال العجلی کان یروی عن
ابیسہ احادیث وھو تابعی
فقہ -
[وہابی جو تہذیب المتنبیہ،
عمر بن سعد کو نقل حسین سے جب متبرک کہا جائے تو مفسرین میں سے بعض کو ان
کی مروی احادیث لینے میں تامل ہوا۔ ذہبی فرماتے ہیں کہ وہ فی نفسہ تو فریقہ تھے،
لیکن قتال الحسین علیہ السلام میں حصہ لیا تھا اس لئے وہ مجھے لکھتے تھے کہ میں ان کے لئے لافعال
یعنی حاشہ ہمارے ذہبی کا زمانہ ان کے زمانہ سے تقریباً سات سو برس بعد کا زمانہ ہے
جب ابو حفص و غیرہ کی روایتوں کی اشاعت سے حادثہ کربلا کی صورت کا یہ عام دور ہے
لوگوں کے ذہن نشین ہو چکی تھی اور کسی مورخ کو ان وضعی روایات کی تصدیق کرنے کی توفیق
نہیں ہوئی تھی جو صحیح حالات کا کشف و بظاہر ان خلدوں کی کتاب کے دو تین ورق جو
حادثہ کربلا کے بارے میں تھے ایسے فاشب جو سنہ ۶۰ قمری یا پانچویں کی حد تک جاسے
پر کسی آغا تک کسی کو حسد یا سب نہ ہو سکے ہاں، ہر عمر بن سعد سے حدیث روایت کرنے
والوں میں ان کے پیشے کے علاوہ دھوکہ دہندگان میں سے ان راویان حدیث سے کڑا ناہنچہ لازم
ہے جو کہنے منہ پر بالا عبارت میں درج کیے ہیں۔ ان میں مشہور و نامی حدیثی شامل ہیں۔

جو صرف اس بات کی دلیل ہے کہ ان کے حاصرین ان کو سہم نہیں سمجھتے تھے مثلاً ابی سلمہ
عمر بن عبد اللہ البیہقی متوفی ۱۳۰ ہجری ۵۵ سال و قتادہ بن دعامر مدنی و محمد بن سلم
الزہری وغیرہم غامی راویوں کے پر دستگیر کے ساتھ ہی کی شاید وہ بھی بعض
لوگوں نے ان کے مولود عبد اللہ بن علی البیہقی کو سہم کے بارے میں بھی شہادت کا اظہار کیا تھا۔
محمد بن ابی بکر بن فضال نے ان کی روایت سے اس شبہ کا ازالہ ہو جاتا ہے۔
یہ بزرگوار محدثین کی اس جماعت میں شامل تھے جس نے صحابہ کرام کے حالات کی معتبر
کتاب الاستیعاب کا ذیل کما حقاً بنیاد پڑھ کر ابن اسحاق کی سند سے یہ روایت لکھنے میں کہ
عمر بن سعد بغدادی کے مجاہدین میں سب اور بزرگوار تھے۔

قال کتب عمر بن الخطاب الى سعد بن
ابی وقاص ان الله فتح الشام وفتح
قاصت من قبلك جند الخيبر
فبعث جيشا مع عياض بن غنم و
بعث معه عمر بن سعد وهو
غلام حديث المن مكناز و
يعقوب بن سفيان والطبري
من طريق سلمة بن الفضل عن اخي
وكان ذلك ثلث عشرة خالين
فخرج من كان في هذا السنة بعث
راوی نے بیان کیا کہ حضرت عمر بن الخطاب
نے حضرت سعد بن ابی وقاص کو ایک
کتاب میں بھیجا کہ اللہ تعالیٰ نے شام و خيبر
پر مسلمانوں کو فتح کیا تو اب تم الخيبر پر
دیکھ کر گرو۔ چنانچہ وہ ابن سعد بنے۔ جو بائیں
ہاتھ کی مرکز کی میں شاکہ غازیان بھیجا اور
ان کے ساتھ اپنے فرزند عمر بن سعد کو
بھی بھیجا جو اس وقت نو عمر تھے۔ اسی کو
يعقوب بن سفيان اور طبري نے بھی سلمہ
بن فضال سے اور انہوں نے ابن اسحاق

سلمہ سے ابو اسحاق شیعہ اولی میں ہیں اور بعض سے بیزار۔

سلمہ صحابی نے اپنی تالیف الاعلام بالمتواریخ میں ذمہ لیا ہے کہ مطبوعہ دمشق ۱۳۵۰ھ میں بتایا
ہے کہ حسب جماعت میں جس نے الاستیعاب کے ذیل کی تدوین کی تھی ابن ابی اسحاق بن
الابن ادانی بکر بن فضال تھے جو دو بول مہر تھے اور ان دونوں میں باقی افضلیت
علی ابن فضال برتر تھے وہاں متعارف و ثابت تھا کہ سب سے کشف النون میں ابو بکر بن
فضال کو نام کی مسلک کا بتایا ہے۔

فی الجیش فقد کان لا محالة
مولوداً فی عهد النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال ابن عساکر
هذا ایدل اسناد ولدی هذا النبی
صلی اللہ علیہ وسلم
الآخری ۔

وتمت تصانیف فی تہذیب الصحابہ بطور مصری
صحیحین کی ایک حدیث میں البتہ یہ بیان ہے کہ حضرت سعدؓ خلیل تھے ائمہ تھے
صلی اللہ علیہ وسلم جب عبادت کو تشرف لے گئے انہوں نے آپ سے عرض کیا میں مالدار
ہوں سو اسے ایک بیٹی کے میرے مال کا کوئی وارث نہ ہوگا۔ یہی کہا گیا ہے کہ یہ واقعہ یا
توجیۃ الوداع کے وقت کا ہے یا فتح مکہ کے زمانہ کا۔ اس سے بعض لوگ یہ غلط سمجھتے
ہیں کہ عمر بن سعد کی ولادت عہد نبوی میں نہیں ہوئی تھی کسی نے تو یہ بھی کہہ دیا کہ عہد نبوی کے
میں عہد فاروقی کے مولود تھے۔ یہ حدیث ہی اقول تو علیؓ نظر ہے عہد نبوی میں حضرت سعدؓ
ایسے مالدار کہاں تھے جو اگر یہ واقعہ فتح مکہ کے زمانہ کا ہے اور یہ ثابت ہے کہ عمر بن سعدؓ
اپنے باپ کے بٹے بیٹے تھے تو کیا عہد نبوی کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی برکت سے
ان کا یہ بیٹا ہو کر ہو کر ذرا مال کا حقدار بنا ہو قطع نظر اس کے جب ان کے پوتے
ابوبکر بن حفص بن عمر سعدؓ اپنے دادا سے حدیث کی روایت کرتے ہیں۔ عیسیٰ شیخ الاسلام
ابن جریرستانی نے تصریح کی ہے کہ یہ دلیل ہے اس امر کی کہ حضرت عمر بن سعدؓ نہ صرف
عہد نبوی کے مولود تھے بلکہ آپ کی وفات کے وقت ان کی عمر اقل دہرہ پر پانچ برس
کی ہوگی کیونکہ چار پوتا اپنے دادا سے حدیث کی روایت کر سکتے ہیں چہرہ دہرہ برس کا تو بیٹا
ہوگا۔ پوتے کی عمر اتنی ہو تو دادا کا سن کم از کم سا تھہر برس کا ماننا پڑے گا۔ اس اعتبار سے
حضرت عمر بن سعدؓ اور حضرت عیین بن علیؓ دونوں ہم عمر قرار پاتے ہیں۔ ایک رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ماموں کے بیٹے اور دوسرے آپ کی بیٹی کے بیٹے۔ اس قرابت
قریب کے ہوتے ہوئے کیا ان میں اتنی ملامت ہے حضرت عمر بن سعدؓ کو کسی طرح
بھی تہم کیا جاسکتا ہے جو قتل حسینؓ کے متعلق ان پر لگائے گئے ہیں کفر و زندہ کا

الزمان قولان را ولولہ میں سے کسی نے بھی ان پر عاید نہیں کیا تو پھر یہ بات کیونکر قابل تیسار
ہو سکتی ہے کہ جس رسول دہلی علیہ السلام کا کھڑے رہتے ہوں، نمازوں میں سب
وصلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے ہوں۔ جس ذات اقدس سے یہ قرابت و سبب ہر کان کی
ذخیرہ حضرت فاطمہ زہراؓ رشتہ میں ان کی کچھ بچی کی پوتی اور خود ان کی بیٹی بھی ہوتی
ہوں۔ ان ہی کے فرزند ولید بن صغیرؓ کو جو رشتہ میں ان کے نواسر ہوں، ان کو طرح
طرح کے درختیہ خانہ ظلم سے قتل کریں یا اپنے فوجی دروندوں سے قتل کرائیں اور یہ سب
کو عیش ایک علاقہ کی حکومت ملنے کے لالچ میں !!

ان دفعات میں نے خاص مقصد کے پیش نظر غشیانی نظام کی بول دی تاکہ ان تصویر میں
کھینچنے میں کوئی تاہی نہیں کی مگر عمر بن سعدؓ کی حدیث سے قرابت و سبب کا خیال کر کے ساتھ ہی
یہ بھی کہتے جاتے ہیں کہ عمر بن سعدؓ سے عقابت کرنے میں ان کو شدید کراہت تھی اور اس فعل
کے ارتکاب کو وہ دین و دنیا میں مہر و ملعون، ہوجانے کے مراد ف سمجھتے تھے۔

صاحب تاریخ التواریخ فرماتے ہیں :-
چوں کہ عمر بن سعدؓ کو حسینؓ سے قتال
کرنا ایسے کمال داشت ...
کر نے میں کمال دہر کر اہت تھی ...
(مستطاب ۱۲۳۱ ج ۱ ص ۱۸۱)

دوسرے مقام پر ارشاد ہوتا ہے :-

اما عمر بن سعدؓ جو کہ مکہ مکرمہ میں داشت
کہ باہر میں مناقبت آغاز و خود را مطرود
وہدایا کا آغاز کر کے اعلا طر دین
و دنیا میں اپنے کو مطرود و ملعون بنائے
(مستطاب ۱۲۳۱ ج ۱ ص ۱۸۱)

واقعات سے ثابت ہے کہ قتال و ممال کو مکہ مکرمہ میں نہیں جانتے تھے بلکہ مکرر پیش
کرتے رہے کہ معاملہ اشقی سے سبھ جانے اور وہ تہا ہی اس کے کوشتان دینے بلکہ
عالم صوبہ اور دوسرے افسروں کی بھی مٹا دینے کو شش رہی کہ جنگ کی نوبت دے دے
خود امیر المؤمنینؓ کی اپنے اس عامل کو جس میں خاص طور سے کوئیوں کی بنادیت
فرد کر لے پر مامور کیا تھا مریج ہدایت تھی کہ اپنی جانب سے کوئی پہل نہ کریں اور

اس وقت تک تلوار نیمام میں لگیں جب تک ان کے خلاف تلوار نہ اٹھے یہ پلار
 فوج عربین سے مل کر روہ ناک موقع آملے یہی وہی غلصانہ و ہمدانہ رہا۔
 سچی کہ جب ان کے سپاہیوں پر جو ہتیار رکھوئے گھر کا ڈالے کھٹے سے گئے۔
 اپنا کھٹا نہ مل کر دیا گیا، انہوں نے اپنے سپاہیوں کو جو اپنی حملہ باریا نہ
 اقدام سے روکے رکھا، نہ افغان پہلو سے آگے نہ بڑھتے دیا جس کا بین جوت جیسا
 ابھی ذکر ہوا ان راویوں کے اس قول سے ملتا ہے کہ ہمارے حریف اور جنگ آزمودہ
 سپاہیوں میں ۱۶ جوان حسین قافلے کے مقابلے میں زیادہ مارے گئے اور وہ بھی ان
 کے ہاتھوں نہیں بڑو آزمائی اور تیغ زنی کا فوجیوں کی طرح نہ زکوئی تجربہ نہ
 ایسی مہارت۔ سرکار فوجی دستے کے سپاہیوں پر ساتھ پیٹھ کو فوجیوں اور برادری
 مسلح یہ قاتلانہ حملہ بالکل غیر متوقع۔ فقط اس تیزی سے ہوا کہ بچ بچاؤ کی گولت نہ
 آنے پائی۔

عربین سے اس موقع پر اس سے بھی زیادہ بے بس ہو گئے۔ جیسے جنگ تہل کے
 موقع پر حضرت علیؑ کے کہ قاتل آن دکھا دکھا کر فوجین کو راہ کشی سے روکتے رہے مگر
 بے سود۔ ابو مخنف وغیرہ راویوں نے جنگ جمل کے حالات جس بالغہ کے ساتھ
 بیان کئے ہیں اس سے چند جہاں زیادہ اغواق و مبالغہ کے ساتھ لکھے حالات ہیں
 خصوصاً بڑو آزمائیوں کی جو تفصیلات بیان کی ہیں واقعات سے ان کی مرکز تصدیق نہیں
 ہوتی یہ روایتیں محض فحشی و اختراعی ہیں اور یا یہ ایسا بے قطعاً ساقط۔ بالخصوص
 حضرت عربین سے لڑنے کے کاردار پر قلع سے قلع اٹھاتے لگے ہیں اور سرکاری فوج کا
 شمار تو انسانیوں کے مبالغہات سے بھی بڑھ چکا کرتا ہے۔ شاید سچ لکھ سواروں اور
 دو کور پیادوں سے لے کر نہیں ہزار تک مختلف راویوں نے تعداد بیان کی ہے
 ابو مخنف نے اپنی ہزار اور فاتح التواریخ کے مولف نے ۵۰ ہزار تعداد بتاتے
 ہوئے لکھا ہے کہ۔

علمائے اخبار و مورخین آثار و شمار
 لشکر سے کہ (زیر اسے) مقامات بائیں
 انجین شہر نہ باختلاف سخن کردہ اند

اس جملہ رامن بندہ یاد کروم دیاسپاد
 عمر بن سعد بشار آوردم پنجاد و سہ ہزار
 در قلم آمد۔

(مستطاب از کتاب دیوم)

ان ہی مولف نے ابو مخنف کا قول ہی نقل کیا ہے کہ اس اسی ہزار میں مجازو
 شام کا ایک شمشیر بھی مثل دھما سب کے سب کوئی ہی تھے۔

ہنگام کو فوجیوں کو دند و جاری و شانی باستان خود مستطاب ایسا، یہ جناب تو خود
 کوفہ ہی کے ساکن تھے انہیں اپنے وطن مالوت کی آبادی کا بیع اندازہ ہونا چاہیے
 تھا مگر ان کو تو داستان الی کوئی محلی نہ صدق بیسیانی۔ اور اگر شہر کوفہ کے علاوہ
 علاقہ کوفہ کے قریب یا مشہدوں کا شہر بھی اس تعداد میں شامل تھا۔ تب بھی اس
 علاقہ سے اتنی کثیر تعداد میں فوج و سپاہی طرح فراہم نہیں ہو سکتی تھی اس زمانہ میں
 تمام ایران و خراسان کے علاقہ کوفہ کے تحت نہیں تھے جیسا حضرت علیؑ اور حضرت
 معاویہؓ کے عہد میں اس وقت تک رہے جب امیر قباد کا زمانہ تولیت تھا کہ
 کے بعد سے خراسان کا جدا گانہ صوبہ بن گیا جس میں ہمدان دوسرے وغیرہ کے علاقہ تھے
 چنانچہ امیر المومنینؑ کے عہد خلافت میں جیسا ذکر ہوا خراسان کے عاملوں کے
 تبادلوہ و تقرر کا ذکر تو انتہائی کم کیا گیا۔

بہر کیف اگر ایران کے سب علاقہ جات کو فوجی کے تحت تسلیم کرنے میں
 تب بھی پچیس بیس دن کے قلیل عرصہ میں کیسی مدت حادثہ لڑنے کے وقت تک عید اللہ
 کے کوفہ آئے اور انتقام کی باگ سنبھالنے کی ہوتی ہے۔ اتنی زبردست اور کثیر افواج
 کا فراہم ہونا قطعاً محال اور ناممکن تھا۔ اتنی ہزار فوجی اور ان کے متعلقہ دیگر حصے
 کے لوگوں کو کشتیوں کے ایک لاکھ فوس کے لئے سامان رسد وغیرہ سوار کی کیا ضرورت
 کے داد چارہ کے اتنے عرصہ میں کوفہ یا کربلا جیسے مقام پر مہیا کر لینا نہ صرف
 تھا بلکہ ناممکن علمائے اخبار و مورخین آثار نے یہ دنیا کا یہ سب کچھ اہتمام اور
 یہ لشکر و ہتیار و خرکیوں کس غرض سے اور کس کے مقابلے کے لئے کیا صرف
 ۲ یا سو سو اسو افرو سے نہ و آزمائی کے لیے میں متعدد فوج تھے اور بعد ال قتال

کسی عرب خصوصاً قرظی و ہاشمی کی زبان سے مرتے وقت ایسے کلمات ادا نہیں کیے
پہلے وہ اولاد خاص یعنی ذہبیت ہے اور اسی ذہبیت نے مصنفی کو مکرر انہوں کے یہ
جملے کہے تھے مگر میں نے اب ذرا ملاحظہ التواریخ کی مندرجہ بالا روایت کو جس میں کہے
کہ عمار حضرت حسینؑ کے ہاتھوں ایک ہی مجلس میں لشکر یارین ابن سعدؓ کے مارے
جانے کی بیمان ہوئی ہے جانچ کر دیکھئے۔

عرب میں سداً اودان کے لشکر یوں کے سلطان ہونے سے خوشی نے انکار نہیں کیا۔
راویوں کے قتل ہونے سے زہر و کفارہ میں ان کو شامل نہیں تو ایک ایک لشکر سے
بروز آ رہا ہوئے، قتل کئے، بچاؤ نہیں ہی کسی کم از کم ایک ہی منہ کے حساب سے
۱۵۰۰ لشکر یوں کے حضرت موصوف کو ساتھ تھے۔ بیس تھے ملک بلاتوق مسلسل
قتال کرتے ہیں گئے پانچوں بی بیوں اور ان پوری رات گزرنے کے بعد بھی دوسرے دن
کے ساڑھے آٹھ گھنٹے مزید جلا کر پری و دیگر تمام موضعین نے ابو عتف و دیگر کی روایتوں
کے مطابق بیان کیا ہے کہ یہ حادثہ بیس آتی دیر میں ختم ہو گیا تھا یعنی دیر قبلوں میں آگ بھڑک
جائے۔ یعنی کہ دہشتہ گھنٹے اس کی تائید مزید ان راویوں کے اس بیان سے بھی
ہوتی ہے کہ یزیدین کے شتر میں کی تعداد ۵۰۰۰ اورہ بھی قطع نظر انکشاف بیان کے جب
یہ مسافت و فاصلہ متاثر کے اعتبار سے حسنی قتل موقع اور اوقات پر ایک دن قبل بھی
نہیں پہنچ سکتا تھا۔ تو یہ جو کوش اور بروز انہوں کی یہ سب داستانیں قطعاً اور
بے حقیقت اور بے اصل قرار دیا جاتی ہیں۔ برادران مسلم اور ساتھ بیٹھ کر یوں کو فوجی
دست کے سب اہل برعادت نا اہل دانشا دریا ناک کا تھکا دھک دینے سے یہ واقعہ زنی انگیز
بیگانہ اور غیر متعلقہ پیش کر گئے۔ ادا دھکے طرز پر تم ہو گیا تھا۔

ان راویوں کا ایک طرف تو بیان یہ ہے کہ یزیدین ستر سے خواتین اور ان کے بیویوں کو
تاریخ نہ دے دیا۔ نا بالغوں کو اور صل بن الحسین (زین العابدینؑ) کو کہہ کر کہ اس میں
دھوکے سے کوئی تعرض نہ کرے قتل ہونے سے چا اٹھا لاکھ ۵۰ اس وقت ۲۳ برس
کے اس دسال کے صاحب اولاد تھے اور دوسری طرف ان بنی ہاشم سے بہتانا باغیہا ہے
کہ حضرت معینؑ کی قتل کی اس وجہ سے عسقلانی کی کورس اور دھوکے گھوڑوں کی تاپوں سے
پانچ کر کے سینہ اور پشت کو چرچر کر دیا اور پھر ان حرکات شیعہ کی خوشخبری سنائے کہ

ایک آدمی اپنے اہل دیال کے پاس پہنچا کہ اللہ نے فتح منکر کیا لا یشھمہم بفتح اللہ علیہ
زما لا یجہری حضرت عمر بن مسعودؓ کی اہلیہ مریم بنت عامر بن ابی وقاصؓ تھیں یعنی ان
کے چچا عاصمؓ کی صاحبزادی تھیں اور حضرت عامر بن کریم بن اللہ علیہ وسلم کے دوسرے
ماحول سابقین الاولادوں میں سے اور ایمان لائے و اولاد میں سے گناہ میں تھے اور وہ
صحابی تھے جنہوں نے حضرت جعفر طیارؓ کے ساتھ حبشہ کو ہجرت کی تھی ان ہی کے ساتھ حبشہ
واپس آئے اور حضرت مریمؓ ایسے جلیل القدر صحابی کی دختر زہیرہ حضرت عمرؓ سے تھیں
جس کو یہ خوشخبری پہنچانے کے لئے یہ مکذوبہ روایت وضع ہوئی۔ ان ضامین کو
صحابہ کرام اور ان کی اولاد سے جزا نہیں کے زہر میں شامل ہیں جو لعنہ ہے وہ اس قسم کے
بہتان تراشیوں سے بچا رہے۔ خود حضرت عمرؓ سے اختلاف فاروقی کے کفار یوں ہیں
سے تھے اور حضرت فاروقؓ اعظمؓ سے اس وجہ عقیدت تھی کہ نجد اپنی بائیں اولادوں یعنی
۱۲ بیٹوں اور بیٹیوں کے دوستوں کے نام حضرت موصوف کی دختر ام المؤمنین خدیجہؓ کے
نام پر مختصر کر بی اور خدیجہؓ نے ان کے اور ایک بیٹے کو انحضرتؐ سے مومن کیا۔ شاید ان کے
نام و عمر کی مماثلت کا کوئی مشابہ اور اثر ان بیٹاؤں کی قیامت اور شدت کا موجب
بنایا ہو ان تمام مبالغات اور وضعی و اختراقی داستانوں کی پوری نگاہ حضرت علیؑ ہی تھیں
اور آپ کے اہل خانہ ان کے موقف اور ان سلسلہ قاتلوں سے جو کیا کہنے جو خاندان ابی ہاشم
یزیدؓ کو اپنی اسیرے بعد واقعہ کر لیا ہو تو ان بیٹاؤں کی سزا مگر دارے خارج ثابت ہو جائے
حضرت علیؑ بن الحسین (زین العابدینؑ) اپنے جذبات
و خیالات اور انحضرتؐ کی ادائیگی میں اپنے علم و فکر

موقف علی بن الحسینؑ

حضرت حسنیؑ سے مشابہت رکھتے ہیں۔ سیاسی امور میں بھی و اعانت سے کام نہیں لیا
سیاہیوں کی بڑی کوشش یہی کہ آپ کو اپنے جلال میں پناہ دیں، لیکن آپ ان کے دھوکے
میں نہیں آئے تھے وہی وجہ ہے کہ ان لوگوں میں آپ کا نام عزت سے نہیں لیا جاتا۔ ان کے نزدیک
آپ نے امور کی غلطی سے چڑھت کی دامن میں اپنے کو غوطہ کھٹے کے لئے غرق و رہے تھے
جذبات باغیہ نہ رکھتے تھے آپ کی عظمت اور اطمینان کی کڑوی کی داستانیں شہرہ کی گستاخ
ایسی روایتیں دینے کو بھی نہ تھکا دے واقعہ یہ سمجھتے ہیں جو یہاں کہہ کر عزت سے آپ کو کچھ بھی
حصہ نہیں ملتا تھا، لیکن جب واقعات کا کچھ یہ کیا جائے تو جو یہاں جو جانا ہے کہ یہ امر حضرت

علی دین العالمینؑ کے کردار پر متناظر کر کے اس آپ کے طریقہ کار کی پیروی میں جتنی سعادت برتے دوست۔ آپ ہمیشہ مجاہدیت سے وابستہ رہے اور تفرقہ کی کارروائیوں سے بیزار و برکاز۔

میرا ان کے ملائیں آپ موج دئے اَوَّل سے آخر تک سب منتظر اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ چرچ آپ کو دمشق لے جایا گیا اور وہاں جس خلوص و محبت و مودت کا برتاؤ آپ کے ساتھ اور آپ کے دوسرے عزیزوں کے ساتھ ہوا وہی آپ کا ذاتی تجربہ تھا جو وحشی روایات سے وعدہ نہیں پڑھ سکتا آپ نے دمشق میں امیر المؤمنینؑ سے اپنے دوسرے عزیزوں کے بن میں آپ کے قیمتی بھائی محمد و جعفر و عمر بنو الحسینؑ اور بنی ہاشم کے بھائی حسن و علی بنو الحسنؑ پیش کیے، بیت کی اور اس بیت پر مستقر رہے۔ پھر جب اہل عینہ سے امیر المؤمنینؑ کے خلاف بغاوت کی آگ بھڑک اُٹی اور بنی امیہ کے تمام افراد کو فوج الہد کر دیا گیا تو دوسرے ہاشموں، قریشیوں اور انصارِ اہل کی طرح آپ بھی اس بغاوت سے الگ نہ رہے۔ داعی بَظَلِّ الناس علی علی بن الحسینؑ فریاد کیا اور ان کے رشتہ الہیہ و انہایتی اور محض الگ ہی نہ رہے، بارگاہِ خلافت کو اپنے وقت سے بذریعہ تحریر مطلع کر دیا۔

امیر المؤمنینؑ یزیدؑ نے جب مدینہ کے باغوں کی سرکوبی کے لئے ایک ہر صحابی امیر مسلم بن عقبہ المزنیؑ کی سرکردگی میں فوجی دستہ بھیجا تھا۔ اس وقت قرطبہ کی مٹی اور بیتن شہر کی اہل بیتؑ بھی کھٹے تھے انساب الاشرافؑ بلذری جلد ۴، میں میں شرب غمر کے آثار کی خوبی سے شروید بھی ہے۔

ابن علیؑ ایا نکیر اذا الجیش استبدی
یمن جب فوج روانہ ہو کر ولای القرطبہ
آج کل مسکان من الحنفی متری
کیا اسے ایک شہزادی بیوت کی تمنا تھی
وانجلیا من لحدہا عجیبا
اقسوس لہ جب ہے اس محمد زینؑ میں ہی بات
پیدا کرنے والے پر

واشرف القدم علی وادی القری
برخ جائے کو ابراہیمؑ کی کفایت
امریع یفغان اذا حلت البسری
یاس ہشتریؑ کی بیعت
مخافہ فی الدین یفغان القری
جو دین کے بارے میں دھوکہ دیتا ہے
اور جو بیعت بات کو پیٹا کرتا ہے

یہ شعر ذکرِ تفرقہ کی، سردارِ فوج کو غیر متوجہ نہیں اور حضرت علی بن الحسینؑ فریاد کیا اور ان کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آنے کی خاص ہدایت کی۔ اور فرمایا۔

"دیکھو تم علی بن الحسینؑ سے ملاقات سے پیش آنا۔ ان کے ساتھ نیک برتاؤ کرنا۔ تو قریب کے ساتھ چٹا ناوہ اس مخالفت سے علی بن جبران کوکوں نے ہماری کی ہے۔ ان کی تحسیر میرے پاس آگئی ہے" (طبری ج ۳ ص ۱۰۰)

بلذری نے مسلم کا فقرہ نقل کیا ہے۔

ان امیر المؤمنینؑ اموی بیتکہ و اکرامہم و صوفیہ جلد ۳ ص ۱۰۰
قیم ثانی من مجبور ویر بضم
یعنی امیر المؤمنینؑ یزیدؑ، نے ان و علی بن الحسینؑ کے ساتھ نیک اور توقیر و اکرام کا مجھے حکم دیا ہے۔

حضرت علی زین العابدینؑ نے یسینؑ کو امیر المؤمنینؑ یزیدؑ کے حسن سلوک پر خوشنودی کا اظہار کیا۔ ان کو دعائیں دیں اور کہا۔ "وصل اللہ امیر المؤمنینؑ یعنی اللہ تعالیٰ امیر المؤمنینؑ یزیدؑ کو اپنی رحمت میں ڈھانکے۔"

طبقات ابن سعدؑ میں مستند باتیں ہیں اور اس کے ساتھ آپ کے ساتھ اسے حضرت ابو جعفر محمدؑ (الباقرة) سے ان الفاظ میں بیان کی گئی ہے۔

سال یحییٰ بن شہل ابی جعفر یوم الحرۃ۔ حل خرم فیہا احد من اهل بیتک و فقال ما خرج فیہا احد من اهل طایب ولا خرج فیہا احد من بنی عبد المطلب، التھواریو شتم قلما شتم مسرت راعی مسلم بن عبیدہ، وقتل الناس و ساروا فی العقیق سأل عن ابی علی بن الحسینؑ احاضرہ فقیل لہ نعم فقال مالی لا اراه فبلغ ابی ذلک فجاہد و وعدہ ابوہا شتم عبد اللہ و الحسینؑ ابنا محمد بن علیؑ رابن الحنفیہ، فلما رای ابی وحب مہ وادوح علی سریرہ شتم قال کیف کننت بعدی قال ابی احمد اللہ الیٰک فقال مسرت ات امیر المؤمنینؑ اوصافک بلذری

فَعَالَ ابْنِ وَصَلِ اللّٰهُ امِيرَ الْمُؤْمِنِينَ۔

”بجلی بن شبل نے ابو جعفر محمد الباقر سے واقعہ حرہ کے متعلق دریافت کیا کہ کیا ان کے گھرانے کا کوئی فرد لائے خلافت تو انہوں نے کف دیا کہ نہ خاندان ابوطالب میں سے کوئی فرد نکلا تھا اور نہ عبدالمطلب یعنی بنو ہاشم کے گھرانے سے کوئی فرد لائے نکلا سب اپنے اپنے گھروں میں گوشہ گیر رہے۔ جب زکریا بن عقبہ آیا اور قال کر کے وادی یثرب میں پھر تو اس نے مسرت والد علی بن الحسین کے پاس میں دریافت کیا کہ آیا وہ دیرینہ میں موجود ہیں؟ تو اس سے کہا گیا کہ ہاں ہیں، پھر اس نے کہا کہ بات ہے میں ان کو نہیں دیکھتا؟ اس کے دریافت کرنے کی خبر جب میرے والد علی بن الحسینؑ کو پہنچی وہ اس کے پاس آئے اور ان کے ساتھ ابو ہریرہؓ اور عائشہ اور حسن فرزند ان محمد بن علیؑ راہب الغنیمہ بھی تھے مسرت نے جب میرے والد کو دیکھا تو خوش آمدید کیا اور اپنے برابر تخت پر بگدی بیٹھ میرے والد سے پوچھا کہ میرے بعد آپ کیسے رہے۔ انہوں نے اللہ کی حمد کیا اور شکر ادا کیا مسرت نے کہا کہ امیر المؤمنینؑ زین العابدینؑ نے آپ کے ساتھ حسن سلوک کا کچھ نمونہ دیا ہے تو میرے والد علی بن الحسینؑ نے کہا کہ۔

وصل اللّٰهُ امیر المؤمنین یعنی امیر المؤمنین کو اپنی رحمت سے پہنچے

حضرت ابو جعفر محمد باقرؑ کی روایت سے کہ ان کے بھائی ابی طالبؑ نے کہا ہے
وصال مسلم ابن عقبہ قبل ان
یرتخل من المدینۃ عن علی بن
الحسین احاضروا فقیل لہ نعم
فاناک علی بن الحسین ومعد ابنا
فرحب بجماعہ وصل وقرعہم و
وقال ان امیر المؤمنین اوصانی
بذل فقال علی بن الحسین وصل اللّٰهُ
امیر المؤمنین فاحسن جزاک
وہ مستحکم

وفیت فرمائی ہے پس کہ حضرت علی بن ابی
ذرینؓ العابدینؓ کے ساتھ کہ رسول اللہ امیر المؤمنین
یعنی اللہ کے امیر المؤمنین کو اپنی رحمت سے
دھانکے اور ان کو جزا سے نوازے۔

حضرت علی بن الحسینؑ ذرین العابدینؓ کی زبان سے امیر المؤمنینؑ نے یہ کہو ”امیر المؤمنین“
کہتے ان کو دعائیں دیتے سنا نا واقفوں اور زید و حبی کے ہزار سالہ پر و پختہ کے
مشاور لوگوں کے لئے کچھ نئی بات معلوم ہوگی۔ مگر بقول شیخ الاسلام ابن قیمؒ
”زید کو امام خلیفہ (امیر المؤمنین) کہتے ہے یہی مطلب ہے کہ وہ اپنے
زمانہ (۶۱۲-۶۲۴ء) میں با اختیار و نگران تھے مصاحب سیف تھے طاقتور
تھے عزلی و فقیہ کہتے تھے دینے لیتے تھے۔ اپنے مکمل کو جاری کرنے کی
قوت رکھتے تھے حدود شرعی قائم کرتے تھے۔ کا فلول پر جہاد کرتے تھے۔
اور یہ کیا سب بات ہے کہ اس سے انکار ناممکن ہے۔ زیدؑ کے صاحب
انتخاب و نگران ہونے کے انکار کرنا ایسا ہے جیسے کوئی اس واقعہ سے انکار
کروے کہ (حضرت) ابو بکرؓ (حضرت) عمرؓ (حضرت) عثمانؓ حکمران تھے
یا فیصلہ کو سہی کے بھی حکومت نہیں کی؟“

(علما منہاج السنۃ و سالر حسین و زید)

زمانہ خلافت میں تو ”امیر المؤمنین“ سے خطاب ہونا یا سر کا ہونا اس میں نام
کے ساتھ امیر المؤمنین گھانا نام بات تھی حضرت عمرؓ بن علیؓ ابی الحنفیہؒ کا انساب
الاشراٹ بلذی سے پہلے نقل ہوا ہے جس میں انہوں نے اسی لقب سے خلیفہ موصوف
کو مخاطب کیا تھا۔ بعد کے متقدمین تمام کے ساتھ امیر المؤمنین کہتے تھے مثلاً ابن حزم
جمہور الانساب میں حضرت معاویہؓ کی اولاد کے مسلمین کہتے ہیں۔

”وولد معاویۃ امیر المؤمنین۔۔۔“ (تذیل امیر المؤمنین

(صفحہ ۱۰۳)

بجلی بن بکر نے حضرت ابو الحارثہ الخلیف بن سعد الفہمیؒ کا نہیں امام قوسی نے
احد الانحلاص اور حدیث و روایات ”اور امام احمدیہ میں سے فقہ و حجتہ

بیعت توڑی یا اس شرط میں کسی طرح شریک ہوا تو پھر میرا اس اہل تعلق بیشتر کے لیے
منقطع ہو جائے گا ۴

امام بخاری نے یہاں جواب بالذہاب سے اس کے الفاظ ہیں۔ باب اختلاف
عند قدم شیعہ شمر خرج فقال جندلہ یعنی باب: حبيب کوئی شخص کسی بیعت
کے سامنے ایک بات کہے اور پھر اس سے الگ ہو کر اس کے خلاف کہنے کے؟ غالباً جوٹ
ہے اس وقت کے کہ مولیٰ پر روشن کیا تھا۔ اور وہاں سے واپسی پر سب مہاجرین تو کر
امیر المؤمنین یزید پر بھتان تراشے تھے۔ اسی طرح صحیح مسلم کتاب الامارۃ میں یہ روایت ہے کہ
حبيب ابن الزبير کے والی اور بکشت ابن یحییٰ نے یہ روایت کیا حضرت عبداللہ بن عمرؓ
بجھائے اور اس حرکت سے بالذہاب کے لئے ان کے پاس کشادہ نہ تھے۔ انہیں آتا دیکھ کر ابن
یحییٰ نے ان کے لئے کہا بھانے کو اپنے گولے سے کہا۔

فقال ابن عمر: الحمد لله لا ينسأ آتيناك لاحد ثم حدثنا سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من فلع يذ من طاعة لى الله يوم
القيامة لا حجة له ومن مات دليلى في عتقه بيعة مات ميتة
جاهلية.

ابن عمرؓ نے فرمایا، میں تمہارے پاس بیٹھے کو نہیں آئیں بلکہ اس لئے آیا ہوں کہ
تمہیں وہ حدیث سننا دوں جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے۔ آپ نے
فرمایا میں نہیں نے بیعت توڑی وہ قیامت کے دن اللہ کے جناب میں پیش ہوگا۔ اس کے لئے
کوئی مدد نہ ہوگی اور جو شخص اس حالت میں مر جائے کہ اس کی گردن میں کسی وظیفہ کی بیعت
نہ ہو وہ جاہلیت کی موت مرے گا۔

اسلام شریک کی مشابہت میں ہی مسلک حضرت زین العابدینؓ اور تمام دوسرے باطنی
بزرگوں کا تھا۔ یہ سب حضرات جنابت سے وابستہ رہے اور فتنہ و فساد اور فترت سے
بچنے۔

حضرت علی زین العابدینؓ نے امیر المؤمنین یزیدؓ کے زمانہ خلافت کے علاوہ تین
دیگر خلفائے بنی امیہ کا زمانہ پایا یعنی امیر المؤمنین مروانؓ کا۔ ان کے فرزند امیر المؤمنین
عبدالملکؓ کا اور ان کے فرزند امیر المؤمنین عبدالملکؓ کا دیگر اکابر بنی ہاشم کی طرح

وہ بھی ان تمام خلفائے بنی امیہ کی بیعت میں نہ صرف داخل تھے بلکہ ان حضرات سے بڑی محبت
اور مخلص اور رشتہ داری کے تعلقات رکھتے تھے بطریق جیسے شیعی مروج بھی کہتا ہے کہ حضرت
مروانؓ اور حضرت علی زین العابدینؓ میں قدیم سے دوستی تھی اور رشتہ داری بھی حضرت
مروانؓ کے دو بیٹے یعنی امیر المؤمنین عبدالملکؓ اور ان کے سگے بھائی معاویہ بن مروانؓ
حضرت علی مرتضیٰؓ کے داماد تھے وجہاً الانساب ابن حزم صفحہ ۱۰۰ والبدایہ والنہایہ
جلد ۶ صفحہ ۶۹

حضرت مروانؓ نے ایک مرتبہ حضرت علی بن الحسین (زین العابدینؓ) کو ایک لکھ
دوسرے بطور قسمہ ستم دیا تھا جو ان سے ادا نہ ہو سکا۔ حضرت مروانؓ نے اپنی
وفات کے وقت اپنے فرزند عبدالملکؓ کو وصیت کی کہ یہ رقم ان سے وصول نہ کریں
والبدایہ والنہایہ جلد ۶ صفحہ ۱۱۰

علامہ ابن کثیرؒ نے اس بیعت و ودود کا ذکر کیا ہے جو حضرت مروانؓ اولیٰ کے
فرزند عبدالملکؓ کو حضرت علی زین العابدینؓ کے ساتھ تھی۔ وہ لکھتے ہیں۔ واجدہ
الى مروان وابنه عبد الملك صفحہ ۱۰۶ جلد ۹ البدایہ والنہایہ،

امیر المؤمنین یزیدؓ کی طمع اس حلقہ سے بنی امیہ کے بارے میں بھی کذاہیں
نے کسی کسی دایہ باتیں کہی ہیں۔ حضرت مروانؓ صحابہ متاخرین سے تھے دھڑکھان
عند طائفة کثیرة لانه ولد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم
۲۸۰ جلد ۹ البدایہ والنہایہ، یعنی کثیر جماعت کے نزدیک وہ یعنی مروانؓ، صحابی
تھے کیونکہ بنی سلم اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت ان کی عمر تقریباً دس گیارہ برس
کی تھی۔ ان کے فرزند عبدالملکؓ نے اور مسدود بن الحسینؓ وغیرہ بنی الزبیرؓ کے علاوہ
علی زین العابدینؓ) نے بھی ان سے حدیث کی روایت کی ہے۔ وقد كان
مروان من اصحاب قريش وفتحنا محمد ۲۵۷ جلد ۸ البدایہ والنہایہ یعنی حضرت

مروانؓ قریش کے سرداروں اور ان کے فضلہ میں سے تھے۔ امیر المؤمنین حضرت معاویہؓ
کے بعد خلافت میں متعدد مرتبہ مدینہ منورہ کے عامل رہے اس زمانہ میں حضرت حسنؓ و
حسینؓ ان کی امامت میں نماز میں پڑھا کرتے تھے حضرت جعفر (دعا بن محمدؓ) انہیں
اپنے والد سے اور دوسرے والدہ حضرت علی (زین العابدینؓ) سے روایت

کرتے ہیں:-

عن جعفر بن محمد عن ابیہ ۱۸ الحسن والحسین کانا یصلیان خلف
سروان (صفحہ ۲۵۸ جلد ۸ البدایہ والنہایہ)

یعنی: جعفر بن محمد (ابن ابی نقیر)، اپنے والد سے (۱۸) اپنے والد علی (زین العابدین) سے دعا کرتے ہیں کہ حضرت حسن و حسین (عزرت) مروان کے بچے

نہ بنیں۔

منازعتی اور اس کے ساتھیوں نے جب اپنی سیاسی اغراض کی خاطر یہ بات
الہیہ، یعنی خون حسرت کا انتقام لینے والوں کو، کافر و ملحد کے حضرت علی
زین العابدین (ع) اور ان کے چچا حضرت محمد بن علی (ع) دینا الحنفیہ کو قریب دینا چاہا تو
ان حضرات نے اسے مسترد کر دیا۔ اس کی تحریک سے اپنی بیزاری کا اظہار کیا۔ لاکھ
روپے کی رقم جو اس نے حضرت علی (زین العابدین) کے پاس بھیجی تھی اس کو لینے میں
تامل کیا، امیر المؤمنین عبد الملک کو اطلاعاً تحریک کیا، ان حضرات کو (فی بلائک اللہ)
فکر چھٹا ان اقلیدھا و کھڑکت ان اردھانا یعنی حق تعالیٰ نے یہ حق تعالیٰ سے
میرے پاس ایک لاکھ روپہ بھیجے، مجھے اس کے قبول کرنے سے بھی کراہت ہے
اور نہ کرنے سے بھی۔ آپ کسی کو بھیجے کہ وہ یہ رقم اکر لے لے۔

امیر المؤمنین موصوف نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے عہد کرنا تھا فقط حدیث تھا
تقدیراً (صفحہ ۱۰۰ جلد ۹ البدایہ والنہایہ) یعنی اسے اپنی عمر آپ اس رقم کو لینے یا آپ کو
مبارک رہے۔ پس آپ نے اس کو قبول کر لیا۔

ان چند لاکھ روپے کے بیان کرنے سے واقعہ معروف اہل فکر کو متوجہ کرنا چاہیے
اگر حضرت علی مرتضیٰ کی خلافت کو کامیاب بنانا اور حضرت حسین کو خورج پر آمادہ کرنے کے بعد
قداری کرنا و وسیع دان مگر بلا میں شہید کرنا ان سبائیوں کا کام نہ تھا بلکہ عیسائیوں میں باد

امیر المؤمنین عبد الملک کی یہ بات سچی مگر نہیں ہوتی ہے۔ مختار صاحب اقتدار ہے اور یہ دشنام
یا قریب کارانہ آپ کو روپیہ بھیجے۔ لیکن آپ اسے اپنے اس وقت حلال نہیں سمجھتے
جب تک امیر المؤمنین عبد الملک اسے لینے کی اجازت نہ دے دیں۔

کرنا چاہتے ہیں، امویوں کی دین دشمنی کو جسے تمام امیر المؤمنین بڑبڑکی وفات سے کچھ قبل
یا کچھ بعد جو باشم کے سامنے میدان میں کھیل گیا تھا۔ وہ اگر چاہتے تو وہوں بائیں جاسٹ
کر سکتے تھے یعنی امویوں کی خلافت کا خاتمہ اور اہل بیت کی خلافت کا قیام۔ وہ خود اگر کسی
قدر رکھ دیتے تو انہیں چاہیے تھا کہ ابن الزبیر کا ساتھ دیتے اور مختار یعنی کے سر پر
باختہ رکھتے اور اس کے کپڑے کو اپنی قوت سمجھ کر اسے ماکہ ابن الزبیر کے ہاتھوں امویوں
کے ہستیہ سال کے بعد خود ان سے بائیں کر کے ماکہ آرائی کے مواقع بہرہ آجائیں جنہیں
ہوئے حریف کو تازہ دم قویوں سے شکست دینا بائیسوں کے لئے آسان ہوتا۔

مگر باشمی بزرگوں یعنی حضرت علی (زین العابدین) حضرت ثوبان (ع)
(ابن الحنفیہ) حضرت عبد اللہ بن عباس (ع) نے یہ اہل بات کیوں کی کہ ابن الزبیر کا ساتھ
نہ دیا خدا تعالیٰ کی تحریک سے تیز کیا۔ امیر المؤمنین مروان، امیر المؤمنین عبد الملک
کی بیعت میں داخل ہوئے جس کے نتیجے میں ایک صدی تک کے لئے تمام عالم اسلام
امویوں کے زیر نگیں چلا گیا اور اس کا دائرہ و فز و فز وسیع تر ہوتا گیا۔

حضرت علی (زین العابدین) اور ان کے اہل خاندان کے اس موقع سے روز
روشن کی طرح کیا یہ شہرت نہیں کر نہ بائیں اور امویوں میں خاندانی جنگ تھی اور
سیاسی جھگڑا تھا جس میں شہر کا کوئی اختلاف اور نہ عوام نے کوہ کمر نہ کیا
لائے کے تو فوجوں کی کوئی اساسی فرق نہ باشمی و اموی سادات ایک ہی خاندان
نہ خود عیوناف، اسے افراد، ایک ہی دین کے پیرو، ایک ہی دعوت کے مبلغ تھے۔
اور ان سب کا ایک ہی نصب العین تھا، بائیں محبت و مودت تھی اور تعلقات
مصابرت تھے۔ خاندان جنگ میں مبتلا ہونے یا مبتلا کئے جانے کے باوجود اس خاندانی
تعلقات استوار رکھتے تھے۔

بنی امیہ و بنی باشم مشرق و مغرب سے غمخوار تھے اپنے

صلہ سیدنا ابن عباس (ع) اگرچہ امیر المؤمنین عبد الملک کی بیعت نہیں کرتے
سے پہلے ہی وفات پا چکے تھے لیکن آپ جانز غایت انہی کو سمجھتے تھے۔ اسی لئے
ابن الزبیر نے سے بیعت نہیں کی۔

عالماء و متفکران مقالہ بعنوان "خلافت" میں خلیفہ مئی امیر کے حالات کے سلسلہ میں ایک موقع پر لکھا ہے :-

محبت تراشی اور اذیت و اذاری کا برعکس پروا رکھنے والی امیر کے خلاف فکرت کی جس کو کھینک کر نے کے غرض سے علویوں اور حلیوں کی جانب سے مسلسل طور سے چار بار اور تیس ہزار بار جاری رہا اس کی مثال شاید ہی کہیں اور ملے۔ ان کے دامیوں اور مکتوں نے ہریم کی بُرائی و معصیت کو جو تصور کی جا سکتی ہے اپنی امیر سے منسوب کیا۔ ان پر اتھام لگا کر مذہب اسلام ان لوگوں کے ہاتھوں میں محفوظ و صون نہیں۔ اس لئے یہ ایک مقدس و فیض جو کچھ دنیا سے ان کو ملت و نابود کر دیا جائے۔ نبی امیرؐ کی برساتند تاریخ ہر صے کے ہاتھوں تک پہنچتی ہے اس میں حلیوں کے ان کی خیالات و افکار کی اس حد تک رنگ آمیزی موجود ہے کہ پچھ کو جموٹ سے پہلے خبر کی جا سکتا ہے۔

(انسائیکلو پیڈیا برطانیکا، ج ۱۱، ص ۱۱۱، ۱۱۲)

بلاشبہ تاریخ و ادبیات وغیرہ کی اکثر کتابوں میں عربی اس علم میں تالیف ہوئیں
 و ہر ایک پر جنس، بہرگز نہ روایات بنی امیہ کی تصدیق میں یا جاتی ہیں یا خلفائے
 بنی امیہ کو علم شرف و فوق اور طرح طرح کی معیت کے ارتکاب سے ملعون کیا
 گیا ہے۔ مگر ان کتابوں کے مولفین اور ان روایتوں کے راوی نہ عباسی ہیں، نہ علوی
 نہ ان کی سرپرستی عباسی کرتا ہیں تالیف ہوئیں نہ ان راویوں سے ان کا کوئی واسطہ
 جو اکثر و بیشتر سبائی فرقہ سے تعلق رکھتے تھے اور جو عباسیوں کے خلاف ان کے اقوال و
 میں فیصل منقول ہوئیں اگر ان وصافین کو کذا میں ان کی بھان بن کر تھے تو اس عمومیت سے
 علویوں اور عباسیوں کا ذکر بنی امیہ کے مخالف راویوں پر نہ ہوتا ہے کہ سلسلہ میں ذکر ہے اس
 عبد کی تاریخ کو نسخ کرنے والے بنی سبائی رواۃ اور سبائی مولفین ہیں جن کی وضعی
 روایتوں اور ایلیات کے اقتباسات کو سب سے پہلے مورخ طبری نے لیا کسی
 تفسیر کے اپنی کتاب میں نقل کر دیا ہے اور طبری سے اس کے بعد والے مؤرخین
 نے ابو عیسیٰ و ابو داؤد و سبائی راویوں کا ذکر پہلے اسکا ہے۔

عزیز الدین بنی ایک اور شیخ راوی ہیں۔ ان کے علاوہ اسی وضع قماش کے بعض راوی
راوی ہیں جن کا ذکر باعظمت طوالت ہو گا۔ بنی امیہ اور شیخوں کے خلاف سب
و شتم و تحقیر تراشی کا مسئلہ جو جنگ مبین کے بعد سے عراقی شیخوں نے شروع
کر دیا تھا جس کی تردیدیں خود حضرت علی کو کثرتی مراسلہ مہاکم محروسہ بن علی بن
اور یہ اعلان کرنا پڑا تھا۔

ہمیں اور اہل شام میں مقابلہ ہوا اور بڑا ہرے ہمارا اور ان کا خندا
 ایک ہمارا اور ان کا کچی ایک اللہ پر ایمان رکھنے اور اس کے رسول
 کی تعظیم کرنے میں نہ ان سے زیادہ نہ وہ ہم سے زیادہ پس معاملہ
 واحد ہے سوائے اس کے کہ عرب میں اہل ان میں ثول عثمان بن ہر کہ باہت
 اختلاف ہوا۔ (تاریخ الخلفاء ج ۲ صفحہ ۱۵۹)

کرنا کہ جسے تو دشنام ہی اہمیت تراشی کے پرچم لگائے ہیں اور
 کیا وہ اہمیت دے رہا ہے۔ اس کے نصف صدی کے بعد سے روافض اور سنی
 مومنین کے بیچ لڑائی کا باعث بنی اور ایوانوں نے رعایتیں دیں کیں۔ ان میں سب سے
 شتم کا کوئی دقیقہ باقی نہ چھوڑ گیا۔ لیکن ابھی اہل شام کو ایسی حضرت معاویہؓ اور
 ان کے ساتھیوں کو جنہیں حضرت علیؓ نے اپنا بیٹا مومن سمجھتے ہیں، ان ہی کی زبان سے
 معاویہؓ کا جرح و کار فرمایا۔ بیچ البلاط کے مولف نے متعدد خطبوں میں جو حضرت مہاجر
 سے شریعت کے لئے ہیں حضرت معاویہؓ اور بنی امیہ کے بارے میں کیے گئے اہتنام
 عائد کئے ہیں، ان کی شرح کرتے ہوئے ابنی الامید بشارح بیچ البلاط نے ایک
 موقع پر معاویہؓ کا حضرت معاویہؓ جیسے بزرگ صحابی و کاتب و فاضل نہیں
 قرآن پاک میں، "وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفْرًا" فرمایا گئے یعنی بڑی عزت اور بڑے پاکیزہ انسان
 میں کفر مانا ہے اور کہا ہے کہ ان کی مخالفت یا ان سے جنگ کرنے کی وجہ سے نہیں بلکہ
 معاویہؓ ان کا عقیدہ اور ایمان صحیح تھا۔ "وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفْرًا" صحیح ہے (۱۵ -
 بیچ البلاط ص ۵۲۰ خطبہ ۱۵۵) بیچ البلاط

سبب شتم اہمیت تراشی کے اس انبار دارانہ راجہ کو جو کہ کرگڑا سخی غلط
 میں مبتلا ہوا ہے۔ جیسا کہ اسے گویا، لیکن بنی امیہ کے خلاف کذب سنیاتی

سبب ہشتم اور تہمت تراسی کے اس انبار دربار کو پڑھ کر لوگ اسی مخالفہ میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ جیسا دمے غورے کو ہوا، لیکن نبی امیہ کے خلاف کذب بیانی و

یہ زہد بن حسن بن علی و بن ہوا اپنے چچا حضرت حسینؑ کے ساتھ کرنا چاہتے تھے۔

ان جناب مولف نے اس عطف کے نکاح کے بارے میں جس توہین اکثر طوائف پر اس شخصیت الٰہی کے الفاظ سے ذکر کیا ہے۔ وہ کوئی نئی بات نہیں۔ سیدہ ام کلثوم بنت حضرت فاروقؓ سے سیدنا فاروقؓ کے حیا و تقدس آئے کہ واقعہ ان حضرات کی مستند کتابوں میں اس سے بھی زیادہ سخت الفاظ میں بیان ہوا ہے۔ "وادل فرج غصبت منا" یعنی یہ پہلی شرم گاہ ہے جو ہم سے حسینؑ کی چچی کہا ہے اور اس فقرہ قول کو اپنے ایک امام کی طرف منسوب کیا ہے۔ معاذ اللہ۔ مزار الدولہ دہلی اور اس کا خاندان دہلی میں غور رکھتے تھے۔ نام حسینؑ کی بنیاد استماد اسی سے دالی تھی۔ لیکن بعد میں جب سیدہ ام کلثومؓ کے حضرت فاروقؓ کے حیا و تقدس آئے کہ حامل اس کو مستحق ہو گیا تو وہ حیرت زدہ ہو کر کہتا تھا، ما سمعت هذا قط (۱) البھایہ والنہایہ یعنی میں نے یہ بات قلم نہیں سنی تھی۔ پھر وہ شیعہ کے عقائد سے متاثر ہوا۔ ورجع الی لسنۃ وعتادہا (۲) ایضاً، حضرت علیؑ اور حضرت فاروقؓ انکھڑی آپس کی محبت و اتحاد کا اس کے نزدیک یہ رشتہ بڑا قوی ثبوت تھا۔

(۲) حضرت حسن بن علیؑ کی دوسری پوتی زہب بنت حسن شہی کی شادی بھی اسی اموی مروانی خلیفہ ولید بن عبدالملک بن مروان سے ہوئی و جبرۃ الانساب ابن حزم صفحہ ۳۶) زہب بنت حضرت عبدالقادرؓ کی سالی اور عبداللہ انصاریؓ کی عقدہ بین تھیں۔ واقعہ یہ کہ ان زہب کے والد حسنؓ شہی واقعہ کرنا میں اپنے چچا اور خسر حضرت حسنؓ کے ساتھ موجود تھے۔ اور دھر کر قتال ویدالی میں شریک ہو کر بہت لیاہ تر بھی ہوئے تھے۔ اور زخم مندلی ہو کر مجروح سلامت واپس آئے تھے۔

(۳) حضرت حسن بن علیؑ کی تیسری پوتی ام قاسم بنت حسنؓ حضرت عثمانؓ کے پوتے و ان بن ابانؓ کو گویا ہی گئیں ہیں کہ بطن سے حضرت حسنؓ کے عثمانی و اموی نواسہ محمد بن مروان عثمانیؓ فی سبیلہ ہوئے۔ چہ شہر مروانؓ کے انتقال کے بعد یہ ام قاسم حضرت علی بن ابی طالبؑ و زہب (عابد بن) کے عقد میں آئیں

دجبرۃ الانساب ابن حزم صفحہ ۳۷ و کتاب الخیر صفحہ ۳۸)

(۴) حضرت حسن بن علیؑ کی چوتھی پوتی امیر المومنین مروانؓ کے ایک عزیز مرادیہ بن مروانؓ بن الحکم کے عقد میں آئیں بہن کے بطن سے حضرت حسنؓ کے اموی و مروانی نواسہ ولید بن معاویہ مذکور مولد ہوئے و صفحہ ۸۰ و صفحہ ۱۰۰ دجبرۃ الانساب ابن حزم

(۵) حضرت حسن بن علیؑ کی پانچویں پوتی حمادہ بنت حسنؓ امیر المومنین مروانؓ کے ایک بھتیجہ کے فرزند اسماعیل بن عبدالملک بن الحارث بن الحکم کو گویا ہی گئیں۔ ان سے حضرت حسنؓ کے تین اموی نواسے مولد ہوئے یعنی محمد الاقرع و ولید اور زید و فرزند ان ائیل مذکور و صفحہ ۱۰۰ دجبرۃ الانساب ابن حزم

(۶) حضرت حسن بن علیؑ کی چھٹی پوتی عدیجہ بنت الحسن بن حسن بن علیؑ کی شادی بھی اپنی بھجری بہن حمادہ کے نکاح سے پہلے اسماعیل بن عبدالملک مذکور سے ہوئی تھی جن کے بطن سے حضرت حسنؓ کے چار اموی نواسے محمد الاکر و حسین و قاسم و نسیم پیدا ہوئے۔ (مصل جبرۃ الانساب ابن حزم)

حضرت علیؑ کی کثیر الاولاد و اولاد کے علاوہ بیٹے اور اٹھارہ بیٹیاں تھیں جن میں سے اولادیں مختلف ازواج اور کنیزوں کے بطنوں سے ہوئیں۔

حضرت فاروقؓ کے انتقال کے بعد ۲۹ سال بقید حیات رہے (۱) اس عرصہ میں ۲۹ خاتونوں اور ۴۴ ولد کو زوجیت میں لائے۔ وفات کے وقت چار بیویاں اور ۱۱ بیٹے ام ولد و ۱۱ کنیز تھیں۔ والمثل والعلل ابن حزم شیعہ مورخ و نساب مولف علیہ السلام فی انساب آل ابی طالب ان کی اولاد کے بارے میں لکھتے ہیں کہ

لما جیہ مؤمنین فی اکثر الہدایہ یعنی امیر المومنین علیؑ کے اکثر روایات ستہ و فلول و لذائذ شامیہ عشہ کے اعتبار سے ۱۳۶ ملازمین تھے جن میں سے ذکر کیا و بشما نید عشہ انتی (مکمل)

وخران علی زیادہ تر بنو عقر، بنو عقیل، بنو عباسؓ اور بنو مروان کی زوجیت میں آئیں۔ المعارف ابن قتیبہ صفحہ ۹۳ و جبرۃ الانساب ابن حزم صفحہ ۳۳ و تزوج منہق (یضاً عبد الملک بن مروان و سیدہ جبرۃ الانساب ابن حزم) یعنی ان

میں دہانت علی ثانی، اسے اسی طرح عبد الملک بن مروان نے شادی کی، ان دونوں سے جو بیٹی امیر سے ہوئے بالبدانت ثابت ہے کہ امیر جو بیٹی باہم کے ان دونوں خاندانوں میں جو دھڑکتی عیالوں کی اولاد میں ہیں کوئی خاندانی عداوت تھی، دشمنی بغیرت اور نہ خبیث وسای و مداخلت کی اختلاف۔ حضرت علی و حضرت حسن کے یہ داماد علم و دل دہیرت و کردار کے اعتبار سے یقیناً اپنے باپ اور شانزدہ پرورہ رکھتے تھے کہ باقیہ نواسین افراہم، نازیاں کیے بغیر دیگرے ان کے ہاتھ میں آتی رہیں۔ سبقی قصور و کرم بھی ملاحظہ ہو جو رشید مولفین نے پیش کیا ہے۔

سید علی بنی حضرت علی کی وفات کے تقریباً تین سو ساٹھ برس بعد پنج الملائکہ کے مولف نے جو خطبہ خود تصنیف کر کے اور دو سو دفعہ پڑھائے شیعوں نے تصنیف کر کے بغیر کسی سند یا ثبوت کے حضرت علیؑ پر منسوب کر کے مشافہ کتاب کے ہیں ان میں سے متعدد خطبات میں عبد الملک اور ان کے عزیزوں، صحابہ و اولاد کی تہقیر میں، نیران لشکر کشیوں کے بارے میں جو مصعب بن زبیرؓ اور عبد الرحمن بن شمس کے مقابلہ میں امویوں نے کس حضرت علیؑ کی زبان سے ان میں ایسے الفاظ ادا کرتے تھے جن میں سے ثابت ہوتا ہے کہ خطبہ تصنیف کرنے والے کو جو حضرت موسیٰ کی ذات سے صدیوں بعد خطبہ و شکر کرنا تھا یہ معلوم نہ ہو کہ اس اموی خلیفہ عبد الملک کو حضرت علیؑ کی دامادی کا شرف و سبب بھی حال صحابہ نیران کے نبھا کی معاویہ بن مروان کو بھی۔ ورنہ حضرت علیؑ کے ان دامادوں کے خلاف نہ خطبے تصنیف کئے جاسکتے نہ ایسے الفاظ تحریر ہوتے۔

خطبہ ۷۴ ان الفاظ سے مشروط ہوتا ہے۔

کا فی انظر الی غیلیل قد بلع بالامام الی یعنی گویا میں ایک سخت گمراہ ہوجانے والے کی طرف دیکھ رہا ہوں جو شرم میں ہواؤں کی طرح آواز نکال رہا ہے اس نے لہو کی کوڑ میں اپنے علم ظاہر ہا بلند کئے ہیں میں دیکھ رہا ہوں کہ غلو کیس کا منور دہندوں کی طرح کھل جائے اس کی سرکشیاں شدید ہوجائیں۔ وہ زمین پر تختی سے منہ مارے لگے۔ اس کے فتنہ آمیز اور کھیلے دانت اٹھانے کے زمانہ کو گزند پہنچائیں۔ لڑائی کی موج میں پیش کریں دونوں میں اس کے غم و ستم کی گزند کا خبر ہو اور ان دونوں میں اس کے جزو و اکم کی گزند کی

بہری انھوں میں سے کہ اس کی ذراعت مرمر ہو، اس کے رسیدہ میرے نہال ہوجائیں۔ اس کا گھوشتہ شہر مسکت کی طرح آواز دینے لگے۔ اس کی تلوار کی بھیناں نکلیں اس کے نئے شب تیر و تار اور جگر تسلط و سواج کی طرح نظر آئے لگیں اور بزرگوار کو گزند دینے والی آہمیوں سے شگفتہ ہو جائے۔ تند اور سخت ہواؤں کا اس پر گزرو۔ تجھ سے زمانہ بعد یہ گزردہ مردم زبانی یعنی مروانؓ، دوسرے گروہ یعنی زبیرؓ جاسٹ، کے ساتھ اپٹ جاسٹے اور یہ لوگ کبھی جوئی کتاہوں سے بیزد تیرہ ہرگز زبیرؓ کی خاک پہاں ہونے میں حضرت علیؑ کی وفات سے تین سو اکتیس برس بعد یعنی مسلمانوں میں جب عبد اللہ بن زبیرؓ اور امیر المؤمنین عبد الملکؓ کے مابین خلافت کی پچش باری تھی مصعب بن زبیرؓ جو حضرت حسینؓ کے داماد تھے اسے بھائی کی جاب سے عراق کے عامل تھے۔ امیر المؤمنین عبد الملکؓ سے قبل خلافت ان کی گہری دوستی تھی۔ آپس میں محبت تھی۔

وہن کا عبد الملکؓ یحییٰ مصعبؓ خلیفہ شہید کا بھائی خلیفہ

سلہ ابن تاریخ نے زوال خلافت امویہ کی وہ جگہ تک تحریر کی ہے کہ معاذ اللہ اور عباسی فتح مندوں کے وہ مظالم دکھائے ہیں کہ بزرگ جو۔ نہ کہا جاسکتا ہے کہ جن میں کہ اموی سادات کو قتل کیا گیا، بزرگ جن میں عباسی غلام کے حاشیہ نشینوں میں بتایا ہے امیر عبد الرحمن الداخل جنہوں نے عباسیوں میں اموی امارت قائم کی تھی اور عباسیوں کے داعیوں کی دست برد سے فرار ہو کر یمن پہنچے سب ظالم ان کے انھوں دیکھے تھے۔ جنہوں نے باہمی خلافت کو قبول کیا، اور اپنے آپ کو خلیفہ قبول کرنا۔ ادبی حکومت کو منہ دینے کے لئے بیانی مسلمانوں کے اندر عباسیوں کے خلاف پروپیگنڈا کو یں کیا، اگر ایک فیصد واقعات بھی ایسے ہوتے جیسے بیان کئے جاتے ہیں تو یہاں تو یہ لافیت میں عباسیوں کے مظالم اسی طرح بیان ہوتے جیسے سبائی کو قبول ہیں امویوں اور عباسیوں کے مظالم کی داستانیں ہیں۔

راقر الخروف نے دوسری تاریخ میں اموی اکابر کے تذکرے کئے ہیں جو عباسی خلفائے دہر و مضاحب تھے اور تعلقات۔ معاہدات بھی امویوں اور عباسیوں کے نام درج ہے۔

قبل الخلافۃ (صفحہ ۳۶۶، ایلدار والنہار)

یعنی عبدالملک کو مصعب سے بہت محبت تھی اور خلافت سے پہلے دونوں آپس میں دوست تھے،

عبدالملک نے طرح طرح سے کوشش کی کہ مصعب بن جلال و قنابل سے باز رہ جائیں اپنے بھائی کو ساتھ چھوڑیں تو عراق کی حکومت پر فائدہ ہو گئے جہاں۔ مگر وہ سامنے چھوڑا عبدالملک نے عراق پر تسلط قائم کرنے کے لئے شام سے لشکر کشی کی کوثر کے قریب مقام سکس میں سخت لڑائی پڑا۔ اموی خلیفہ کی فرج کے کیمز کی کمان امیر یزید بن امیر معاویہ کے فرزند عبداللہ کر رہے تھے اور یزید کی کمان ان کے بھائی خالد بن امیر یزید بن امیر معاویہ مصعب کے امیر لشکر ابراہیم بن الاشتر تھے جن کو عبداللہ بن امیر یزید نے سخت حملہ کر کے قتل کر دیا۔ محمد بن ابی لؤلؤ کے وقت عبدالملک نے پھر کوشش کی کہ مصعب ہٹ جائیں، اپنے بھائی محمد بن مروان کو ان کے پاس بھیجا کہ ان کو امان دیں۔ مگر انہوں نے یہ کہہ کر قبول نہ کی۔ ان شعلی لا ینصوف عن هذا الموضع الا خلیفاً او غلویاً۔ یعنی محمد بن اس موق سے سوائے غالب یا مغلوب ہونے کے نہیں ہٹ سکتا۔ پھر ان کے بیٹے عیسیٰ بن مصعب کی جان بچانے کی کوشش کی گئی۔ محمد بن مروان نے ان سے کہا۔

”اے عیسیٰ! اپنی جان بچاؤ، تم کو امان ہے۔“

ان کے باپ نے بھی یہی یسٹن کر ان سے کہا کہ ”تمہارے یہ چچا تو کومان میں رہے ہیں، قبول کر لو ہٹ جاؤ۔“

بیٹے نے جواب میں کہا ”لا یجدت لہذا قیض الا سلطنت علیک وصغر ۳۱ یعنی میں تو قریش کی خواتین سے یہ کہتا ہوں چاہتا کہ میں نے آپ کو قتل ہو جانے کے لئے چھوڑ دیا۔“

پھر کہا، واللہ لا یجدت لہذا قیض الا غریض من اعدائ یعنی دشمن قریش کی زبانوں سے یہ کہتا ہوں انہیں چاہتا کہ لڑائی سے میں جاگ پڑا۔

یعنی ذہنیت سادات قریش دشمنی مدائن عرب کی۔ جزو زمانی اور بدل و قتال کے جن وقت میں مصعب جیہ قتل ہو گئے۔ عبدالملک کو اس کا ملال ہوا اور کہا۔

لقد کان بنی و بنی مصعب محبوبۃ قدیمۃ و کان احب الی سالی و کان هذا الملك عقیق (صفحہ ۳۶۶، یعنی محمد بن امیر مصعب میں برائی دوستی تھی مجھے وہ سب لوگوں سے زیادہ محبوب تھے لیکن سلطنت کی حالت باوجود غور کی کسی سے اس میں تعلقات کا لحاظ نہیں ہوتا۔

ان باتوں کا ذکر کرنے سے لائق الحروف اہل فکر کو متوجہ کرنا چاہتا ہے کہ حکومت و سلطنت کے حصول کی کشمکش اور سیاسی رقابت کے سلسل میں حضرت علیؓ کی وفات کے تین آئین برس بعد جو واقعات پیش آئے پھر اس کے ایک صدی بعد یعنی امیر خلافت کا خاتمہ جہاں کا حال حضرت علیؓ کی بیوی زینبؓ کی زبان سے حضرت عمرؓ نے فرمایا ان کے سب سے بڑے باپ و علم الاطلاق کی تعلیم و صحبت سے متنبہ رہے، ”بنی الفاطمیں شروع ہوتا ہے الا ان اخوت الفتن عندی علیہ کفشتہ یعنی اُمیہ الخ یعنی“ آگاہ ہو جاؤ تمہارے لئے میرے نزدیک بدترین فتنہ بنی امیہ ہیں۔ بے شک یہ اندھے اور نادیک تھے ہیں۔“

خطبہ مناسبت حضرت مروان کے لئے کہلوا گیا ہے کہ وہ حکومت کو اس طرح چالنے کا جدید کتا اپنی ناک کو چاٹتا ہے اور دہرا جھینٹوں کا باپ ہے۔ اور قریب ہے کہ اُمت کو اس کے اداس کے پیڑوں کے ہاتھ سے شریعت نبوت نصیب ہو تاج بیج البلاغت کے نزدیک ان چار سے فرما دیا تو بنی عبدالملک میں یعنی الولید و یحییٰ و یزید و ہشام یا بنو مروان میں، یعنی عبدالملک، عبدالعزیز، ولید و محمد ان میں سے اور ان کے دوسرے عزیزوں میں سے متعدد کو حضرت علیؓ حضرت حسنؓ و حضرت حسینؓ اور دیگر کا برہنی کاظم کی دامادی کا شرف حاصل تھا پھر ایک اور خطبہ مناسبت میں بنی امیہ کے لئے جن میں سے بہترین کو خود ان کی اولاد کی بیسیاں بیسیاں گئیں حضرت علیؓ کی زبان سے یہ الفاظ کہلوئے گئے ہیں۔

”عبدی کی قسم اگر میں زندہ رہا اور ان کے لئے باقی رہا تو میں انہیں اس طرح کھڑے کھڑے کر دوں گا جیسے حساب خاک آلودہ اور فطری کو کھڑے کھڑے کر دیتا ہے۔“

اسلامی عقیدے میں سوائے باقی کمال کے مخلوق میں سے کسی کو شریک کا

علم نہیں۔ سورۃ الانعام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا گیا ہے: **قُلْ لَا آتِلُكُمْ سِرِّ اللَّهِ وَهِيَ خَيْرٌ مِمَّا يَتْلُونَ وَلَئِنْ كُنْتُمْ عَلِيمِينَ لَدُنَّ الرَّحْمَنِ لَأَقْبِلَنَّ الْوَيْلَ الْبَاطِلَ**۔

اے رسول کہہ دیجئے میرے پاس نہ خدا کے نواہے ہیں، نہیں غیب کا علم رکھتا ہوں۔ نہیں کوئی فرشتہ جہول میں تو اسی کی پیروی کرتا ہوں جو مجھ پر وحی آتی ہے۔

اسی طرح دیگر آیات میں اس کا اظہار ہے۔ تو قرآن حضرت علیؓ اگر غیب والی ہی تھے اور ان کو اپنی وفات سے انکس برس بعد ہونے والے اس واقعہ کا علم ہو گیا تھا کہ عبد الملک کے مقابل میں حضرت حسینؓ کے داماد مصعبؓ خوب رستہ سکینہ بنت الحنفیہ اور حضرت علیؓ کی قیوم کے کاہنہ الاشتر کے فرزند ابراہیم مقتول ہوئے اور عبد الملک کی گزندگی حیرانوں کی طرح کی ہوگی تو فوراً طلب امر یہ ہے کہ کئی ایسے اور بھی مروان میں سے اس قاتل کے شخص کو اپنی دامادی کے شرف سے محروم کیے کی دست کیوں ڈالی گئی کہ اس کے اور اس کے بھائی معاویہ بن مروان کے بھائی عبد اللہ بن حنفیہ علی المرتضیٰ دی گئیں، کیوں بنی مروان اور ان کی اولاد و اسحاق سے "امام زادوں" کے رشتہ نہ نکلتے نہ انرا و اسل غریب سے جاری رہے اور کیوں آپس میں ایسا اتحاد ایسی محبت و مودت رہی کہ مروان یا دامادوں کے قیام یا محروم سے جو محنت خلافت پر فائز تھے بیک وقت تین تیس ہزار اشرفیاء یہ "امام زادے" جو ان کے فرستے مائل کرتے رہے، کیا ان حالات اور واقعات سے یہ صاف اور صریح نتیجہ برآ نہیں ہوتا کہ حضرت علیؓ غیب والی تھے نہ کہ عام لوگوں کی وفات کے تین سال بعد برس بعد ان سے منسوب کیا گیا ہے اللہ کا علم ہے جو سمجھتا ہے اور رکب کلمات سے مخلوق۔ حاشا جانا بد! اور نہ انہیوں اور انہیوں میں بی بی و خاندانی عداوت تھی۔

راقم الحروف نے چار سال قبل ۱۹۵۵ء میں جو قاتل ابوعبوان "نبی البلاطہ تاریخ کی روشنی میں" لکھا تھا، بطور رسالت تاریخ و سیاسیات تقریری گفتگو میں علاوہ اور بہت سے شواہد کے ایسے عربی الفاظ کی قیامت بھی مستند کتب لغت کے حوالہ جات

سے پیش کی جاتی جو مولودہ کہلاتے ہیں اور حضرت علیؓ کی وفات کے سبب کیوں ہیں بعد اس وقت عربی زبان میں رائج ہوئے۔ جب دیگر زبانوں مختلف علوم کی کتابوں کے عربی میں ترجمے ہونے شروع ہوئے۔ یہ الفاظ حضرت مدوح کی زبان سے مولود بنی البلاطہ سے منقولہ خطبات میں ادا کرائے ہیں۔ جو تین ثبوت ان خطبات کے وضعی ہونے کا ہے اس سے بھی زیادہ اور قریب ثبوت نبی البلاطہ اور اسی قسم کی دوسری تاہیات کی وضعی روایتوں کی تردید و تکذیب کے لئے مصیق و مکمل کفاہ جنگیوں کے بعد کہ یہ قرائتیں ہیں جن میں سے تو قراتوں کی تفسیلات اوپر درج ہو چکی ہیں۔

اولاد حسینؓ کی قرائتیں | اب حضرت حسینؓ کی اولاد کی چند قراتوں کا مجموعہ مالی نسخہ۔

۱۔ حضرت حسینؓ کی مشہور ماہرادی سیدہ سکینہؓ نے اپنے شوہر مصعب بن زید کے مقتول ہوجانے کے کچھ عرصہ بعد اپنا ایک نکاح اموی اور مروانی خاندان میں امیر المومنین مروانؓ کے پوتے الامین بن عبد العزیز بن مروان سے کیا جو امیر المومنین عرس عبد العزیز کے بھائی تھے، ان کی کنیت ابو زبان تھی اور ان کی دوسری زویہ امیر المومنین زید کی دختر آمنہ زیدہ تھیں۔ و جبرۃ الانساب ابن حزم صفحہ ۹۶، کتاب العارف ابن قتیہ صفحہ ۹۲ و کتاب نسب قریش صفحہ ۵۹، ۲۔ سیدہ سکینہ دختر حسینؓ کا ایک اور نکاح حضرت عثمان ذی النورینؓ کے پوتے زید بن عرب بن عثمانؓ سے ہوا تھا۔ جو اس اموی شوہر سے پہلی ہی بیوی تھی والدائت ابن قتیہ صفحہ ۹۳، جبرۃ الانساب صفحہ ۹۹، کتاب نسب قریش صفحہ ۵۹ و کتاب المجر صفحہ ۵۳۔

۳۔ حضرت حسینؓ کی تواسی ریحہ بنت سیدہ سکینہؓ جو ان کے شوہر عبد اللہ بن عثمان بن عبد اللہ بن حکیم سے تھیں۔ امیر المومنین مروانؓ کے پوتے اندیاس بن ابولید بن عبد الملک بن مروانؓ کو بی بی گئیں صفحہ ۵۳ کتاب نسب قریش صفحہ ۵۹

۴۔ شوہر طلب ہے ان اموی زندگ کا نام عباسؓ اور باخشی

۴ حضرت حسینؑ کی دوسری صاحبزادی سیدہ فاطمہ کا نکاح ثانی اپنے شوهر بن شعیب کے بعد اموی خاندان میں عبد اللہ بن عمرو بن عثمان ذی النورین سے ہوا جن سے حضرت حسینؑ کے دو اموی دشمنانی لڑا سے محمد الاصفہر و قاسم اور ایک نواسی زینب پیدا ہوئے۔ و جبرۃ الانساب صفحہ ۶۷ و مناقب الطاہرین صفحہ ۱۸۰ و کتاب نسب قریش صفحہ ۵۹

۵ حضرت حسینؑ کے ایک پروردے جن میں بن علی بن الحسین کی سہادی ابوی ثمالی میں خلیفہ بنیست مروان بن حنیس بن سعد بن العاص بن امیہ سے ہوئی تھی۔ اس امویہ خاندان کے بطن سے حضرت حسینؑ کے دو پروردے محمد و عبداللہ فرزندان حسن مذکور ہوئے۔ و جبرۃ الانساب صفحہ ۷۵ و کتاب نسب قریش صفحہ ۷۴

۶ حضرت حسینؑ کے ایک اور پروردے احمق بن عبداللہ الارطغان بن علی بن الحسینؑ کی شادی اموی و عثمانی خاندان میں سیدہ عائشہ بنت عروہ بن عثمان بن ابی النضر بن سے ہوئی جن کے بطن سے حضرت حسینؑ کے عثمانی پروردے بھی بن احمق مذکور ہوئے و جبرۃ الانساب صفحہ ۷۴ و کتاب نسب قریش صفحہ ۶۷

دیگر قراہتیں
کر بلا کے بعد کہ یہ قراہتیں تو خود حضرت حسینؑ کی اولاد کا اموی اور درانی خاندان میں مزین اب ان کے بھائی عباس بن علیؑ اور دیکھ کر مزینوں کی اولاد کی قراہتوں کا حال سنئے۔

۷ حضرت حسینؑ کے بھائی عباس بن علیؑ کی شہیقہ پوتی سیدہ فقیہہ بنت عبد اللہ بن عباس بن علیؑ کی شادی امیر المومنین یزیدؑ کے شہیقہ پوتے عبد اللہ بن خالد بن یزید بن معاویہ سے ہوئی اس ملوہ خاندان کے بطن سے امیر المومنین یزیدؑ کے دو پروردے علی و عباس فرزندان عبداللہ بن خالد بن یزیدؑ ہوئے و جبرۃ الانساب صفحہ ۷۴ و کتاب نسب قریش صفحہ ۷۹

۸ کے ذریعہ کا تمام معاویہ اور ان کے فرزند کا نام یزید۔

۹ یزید کا گھم گھم بھی بلا خطہ بول جو اہل بیت خلافت امویہ میں۔

ان میں سے ایک علی بن عبداللہ مذکور ہے اپنے حسینی ماموں کی تحریک سے امیر المومنین ماموں الرشید عباسؑ کے خلاف بادا سے خلافت شروع بھی کیا تھا۔ ان کے دادا عباس بن علیؑ اپنے بھائی حضرت حسینؑ کے ساتھ کربلا میں اپنے دوست تین بھائیوں کے موجود تھے بعد کربلا میں ان میں شریک ہو کر قتل ہوئے۔ منہ آب کی وضعی روایتوں میں ان عباس بن علیؑ کو "سقا کے اہلیت" بھی کہا گیا ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ کربلا میں شہید کی شہادت ہوئی اور وہ اس بندش کا کوئی امکان تھا جیسا کہ بیان ہو چکا ہے۔ لیکن امیر المومنین یزیدؑ یا ان کے کسی خالی کے حکم یا اشارے سے اگر یہ شہادہ خلق کیا گیا ہوتا تو ان "سقا کے اہل بیت" کی پوتی ایسا ظلم کھائے والے کے پوتے کو کیوں بیایا جاتی۔ ذرا سوچنے کی بات ہے۔ یہ شہادتیں اس زمانہ میں ہوا جیسا کہ امیر المومنین یزیدؑ کے اپنے گورنر میں مسیحی آفرامی باقی رہا تھا آفرامی کے بجائے آل مروان خلافت پر فائز تھے۔ جن کے اپنے دادا اور دادا کے سربراہوں کو خود سال بچوں تک کربلا کی وضعی روایتوں میں بیان کیا جاتا ہے ایک ایک بند پانی سے تروپا کر مارا گیا ہو۔ وہ ایسا ظلم توڑنے والوں کے گھر کیسے بیاہ کر جاتی اور کیوں کر اس رشتہ کو قبول کرتی اس رشتہ کے شواہد اس دور میں نہ دیکھیں کہ شہید کی گنجائش نہیں بلکہ اس رشتہ کے ہونے پر دوسری ایسی قسم کی قراہتوں کے ہونے سے جو واقعہ کربلا کے بعد مسلسل طور سے ہوئی رہیں۔ نتیجہ برآمد نہیں ہوتا کہ ظلم کربلا و منہ آب کی روایتیں ابوسفوف و حشام و غیرہ جیسے سبائوں کی وضع کردہ ہیں۔ یہی وہ مؤلفین و وضائین ہیں جنہوں نے اس بحث پر سب سے اول تا لیغات کیں جن کے اقتباسات بعد کے مؤرخین اور مؤلفین نے اپنی کتابوں میں نقل کئے۔ عباس اور مرانی میں بیان ہو کر تباہی نہ دعاص و عام ہوئے تھے۔

اب اسی سلسلہ کی خیزاؤں و سبائوں کا ذکر کہ دو بھی صفین و کربلا کے بعد کے ہیں اس امر کی مزید وضاحت کی غرض سے کیا جاتا ہے کہ حسینی و عیسیٰ و زینبی و عباسی اکابر اپنی بیٹیاں اموی خلفاء کو اور ان کے بیٹوں یزید کو بیاہتے اور بیت و ودت کے تعلقات قائم رکھتے رہے۔

۱۰ حضرت علیؑ کے شہیقہ بنتی حضرت محمد بن جعفر طیار بن ابی طالب کی صاحبزادی

مسندہ مطہر کا نکاح حضرت مروان کے چوتھے سنیان بن امیر المومنین عثمان بن امیر المومنین عبد الملک بن امیر المومنین مروان سے ہوا تھا۔ ان کے انتقال پر اس کا شیعہ خاندان کا رئیس ثانی حضرت ابوالفضل کے برائے ابوالفضل بن الولید بن عتیر بن سنیان سے ہوا۔ ان ابوالفضل بن الولید کی والدہ مسندہ و لیاہ بنت حضرت عبداللہ بن عباس بن عبد المطلب یعنی حضرت حسین کی بیعت میں تھیں اور ان کے اموی شہنشاہ الولید بن عبدالملک بن امیر المومنین معاویہ کے بیٹے اور حضرت حسین کے زمانہ اعدام خارج ہیں اور نیز کے عامل تھے ان ہی الولید کے فرزند ابوالفضل کو جو امیر شیعہ کے پیچھے چلے گئے تھے حضرت حسین کی بیعت میں ان کے چلے گئے تھے۔ یہی محمد بن جعفر طیار کی صاحبزادی باہیہ کیس کتاب المرحضہ و ہمہ و جہرہ الکتاب ابن حرم صفحہ ۱۲

حضرت حسینؑ کی یقینی بیعتی سیدہ ام کلثوم بنت حضرت عبداللہ بن جعفر علیہ السلام بنی اہل طالب جو سیدہ فزینہ بنت خازمہ فراتہ کے بطن سے تئیں اول اپنے
ابن عم قاسم بن محمد بن جعفر علیہ السلام کے عقد میں آئیں۔ اس شوہر سے صرف ایک بیٹی
ہوئی جو یونس بن عمر حضرت عبداللہ بن زبیر کے فرزند حمزہ کو بیاہ دی گئی۔ ان سے اولاد
نہیں ہوئی۔ حمزہ کے فوت ہو جانے پر طلحہ بن عمر بن عبید اللہ تئیں سے نکاح ہوا۔
ان سے بھی اولاد ہوئی اور نسل بنی۔ ان ام کلثوم کا نکاح ثانی اپنے شوہر قاسم بن حمزہ کو
کے فوت ہو جانے پر اوس گورنر کو ورنہ حجاج بن یوسف ثقفی سے ہوا جس نے ایک
بیٹی مہربوی۔ پھر زوسین بن علیؑ کی بیٹی تیسرا نکاح اس با شمیمہ و جعفری خاتون کا اموی
خاندان میں ابان بن عثمان بنی النوریک سے ہوا۔ ان کے استعالیٰ پر حضرت علی بن عبداللہ
بن عباس بن عبدالمطلب کے عقد میں آئیں اور المعافر ابن یثیمہ و جعفری الانساب ابن
حزیم سلمت ۱۱۱ و ۱۱۲ کتاب نسب قریش صفحہ ۸۳

حضرت حسینؑ کے حقیقی چچا سے بھائی اور بھتیجی حضرت عبداللہ بن جعفرؑ کی
 بہن ابی طالب کی دوسری سہیلی تھیں۔ اسی زمانہ میں حضرت علیؑ کے بھائی حضرت
 عبداللہ بن جعفرؑ اور ان کے چچا حضرت علیؑ کے بھائی حضرت عبداللہ بن جعفرؑ
 کے چچا حضرت علیؑ کے بھائی حضرت عبداللہ بن جعفرؑ کے چچا حضرت علیؑ کے
 بھائی حضرت عبداللہ بن جعفرؑ کے چچا حضرت علیؑ کے بھائی حضرت عبداللہ بن جعفرؑ کے
 چچا حضرت علیؑ کے بھائی حضرت عبداللہ بن جعفرؑ کے چچا حضرت علیؑ کے بھائی حضرت عبداللہ بن جعفرؑ کے

جعفر طیارہ کی زوہرہ ثانیہ سہلی بنت مسعود بنی خالد کے بطن سے تھے جو حضرت علیؑ کی بیوی تھیں۔ ان کی شہادت کے بعد حضرت عبداللہؑ نے ان سے عقد کر لیا تھا۔

از کتاب نسب قریش صفحه ۸۳ (تجربة الانساب ابن حزم صفحه ۶۲)

حضرت علیؑ کے ایک نواسہ اور حضرت مسیحؑ کے بیٹے کا بیٹا علی بن عبد اللہ بن ابی طالب جو سیدہ زینب بنت جحش سے حضرت فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھائی سے ہوئے کی تیارہ بعد میں علی الزہری کہلاتے۔ ان کا تعلق بڑی قبیلہ و سیدہ زینب بنت جحش علی الزہری کی شادی مروان بن الحنفیہ بن عبد الملک بن مروان سے ہوئی تھی۔ اسی کے وقت ہوجاے کہ بعد چودہ اسی اموی مروان کا خاندان میں بنکار میں امیر المؤمنین عبد الملک کے کھنڈیں میں اس پر اور اس کے بعد صالح بن علی بن عبد اللہ بن ابی طالب بن عبد الملک سے نکاح ہوا۔ کتاب الجفر صفحہ ۴۹۴)

حضرت حسینؑ کے سوتیلے بھائی حضرت محمد بن علیؑ دین احمدیہ کے فرزند ابو ہاشم جیلانی کی مبارک ولادت ۱۱ ستمبر ۱۹۷۱ء کو مولانا عبد اللہ بن محمد بن علیؑ کے گھر میں ہوئی۔ مولانا عبد اللہ بن محمد بن علیؑ نے مولانا عبد اللہ بن محمد بن علیؑ کو مولانا عبد اللہ بن محمد بن علیؑ کے نام سے نام کیا۔ مولانا عبد اللہ بن محمد بن علیؑ نے مولانا عبد اللہ بن محمد بن علیؑ کو مولانا عبد اللہ بن محمد بن علیؑ کے نام سے نام کیا۔ مولانا عبد اللہ بن محمد بن علیؑ نے مولانا عبد اللہ بن محمد بن علیؑ کو مولانا عبد اللہ بن محمد بن علیؑ کے نام سے نام کیا۔

یہ سب پیش قاضیوں نے دیکھ کر علامہ حضرت علیؑ اور ان کے فرزندوں کی والدہ
کی ایسی اطمینان بخشید کہ انہوں نے دوسرے اموی عزیزوں سے جوہن ورنہ یوں تو
جو بچاؤ میں آئے تھے ان میں نہایت مصداقہ کا مسئلہ ہو کر چھوڑنے سے قبل اسلام
سے جاری تھا۔ حضرت علیؑ کی چھوٹی بہن حضرت عقیقہ بنت عبد المطلب حضرت عاصیہ کے
حقیقی چچا عمار بن حرب بن اسیہ کو بیوی مٹی تھیں۔ اس اموی شہر کے انتقال کے
بعد عاصیہ ثانی العوام بن خویلد سے جو ان سے حضرت زینبؑ کی حواشی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
و سلم پیدا ہوئے۔ دوسری چھوٹی بہن حضرت علیؑ کی ایشیاہ بنت عبد المطلب
کی شادی بھی اس کا اہل خانہ بن کر ہوئی۔ جو علیؑ سے جو علیؑ کی چھوٹی بہن حضرت
عقیقہ بنت خنیس تھیں۔ اس شہر سے حضرت علیؑ حضرت عثمانؓ کے
مہل اور باجائی تھے۔ پھر حضرت عاصیہ کی چھوٹی بہن ایشیاہ بنت عبد المطلب، حضرت علیؑ کے چچا
ابوبکرؓ کے زوجہ جسے کی بنا پر ان کی چھوٹی چھٹی اسلام کے بعد سے ان دونوں خاندانوں میں

خوابوں کا سلسلہ برابر جاری رہا عقیقین اور دیگر اہل کفر کے بعد خاص کر حضرت علیؓ اور حضرت حسن و حسینؓ اور ان کے سوتیلے بھائیوں جناب جابر و دھرم العنیدہ اور ان کی بیٹی میں سیدہ زینبؓ کی اولاد کے ساتھ اموی و مروانی خاندان میں بدستور ہوتے رہے یہ خود حضرت رسولؐ کی اولیٰ الشعلہ علیہ السلام تھی جن میں صاحبزادوں کے شکستے اسی خاندان میں کئے اور انہیں ایک مکان میں ہی آپؐ نے حضرت ابوسنیاءؓ کی صاحبزادی ام المؤمنین ام حبیبہؓ کے ساتھ رکھا جسے اس زمانہ میں کیا تھا جب تک کہ انہیں جڑا تھا اور یہی آیت مآثر ہوئی تھی۔
عسیٰ ان یعمل ینیک و یحب الذین عادیم مشہد سورۃ (سورۃ ۱۱۲ آیت ۷)
یٰٰی شایہ اللہ تعالیٰ تبارک و تعالیٰ اور ان کے درمیان جو قسم سے عداوت رکھتے ہیں میتیں پیدا کر دے۔

فکانتم المردۃ قریب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم آتہ حبیبہ بنت
ابی سفیان خلاد ابوسنیاء بن ہشام
اللہ علیہ وسلم قبلك المودۃ
پس اسی محبت کی خاطر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوسنیاء کی دختر تم حبیبہ سے نکاح کیا جس کی رجبہ ابوسنیاء کے دلیوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے نرمی پیدا ہوئی پس یہی محبت کا موجب بنی

دعوت ۱۰ کتاب الجہاد جلد ہفتم صفحہ ۱۲۷

جب اس نکاح کی خبر کسی نے ابوسنیاء کو آکر سنائی انہوں نے کہا اچھا ہوا محمدؐ اس کے بہت اہل ہیں یہ بات سیدنا ابوسنیاءؓ کے ذکر کے زمانہ کی ہے۔
صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سے کفار قریش کی آمد و رفت اور صلہ جول مبارک میں داخل مدینہ سے ہونے لگے تھا۔ ابوسنیاءؓ اور ان کے بیٹے حضرت ام حبیبہؓ کے مکان کے ساتھ تھے کہ کتاب نسب قریش میں یہ روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں آئے تو ان کے ساتھ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مکان کے آگے آپؐ سے اور ان سے دوران ملاقات میں نہ ہو رہی تھی، یاس کے لوگوں نے سنا کہ آنحضرتؐ مسلم ان سے نہیں نہیں کر لیا تھا کہ رسولؐ میں یہ قبائل عرب کی طبعی کا ذکر تھا آپؐ نے فرمایا ابوسنیاءؓ اور ابوسنیاءؓ کی کتبت کہ تم بھی ایسا کہتے ہو؟ ایسی کفار قریش کا زعم تھا کہ ان کی وجہ سے قبائل عرب آنحضرتؐ سے کچھ نہیں دیں گے۔ آپؐ کے ارشاد کا مطلب یہ تھا کہ تم سے تو میری قرابت ہے

تمہاری کے جنوں کیوں نہ۔ اسی زمانہ میں یعنی فتح مکہ سے قبل ہی اللہ تعالیٰ نے ہدایت دی اور حضرت ابوسنیاءؓ نے اسلام قبول کیا۔ منافقین نے اس غلط روایت کو بہت شہرت دی کہ فتح مکہ کے زمانہ میں حضرت عباسؓ نے آنحضرتؐ صلعم کے فرمانے سے ان کو ایسی جگہ کوہر کیا تھا جہاں تک اسلام کا شان و شوکت رکھیں اور اسلام لائیں حالانکہ یہ قطعاً باطل ہے۔ وہ اس سے پہلے ہی مسلمان ہو گئے تھے اور اس توبہ کے ساتھ ان کو مکہ پہنچایا گیا کہ وہ من دخل دارانی سفیان و سخوامن یعنی جو ابوسنیاءؓ کے گھر میں رہتے وہ مفتقل ہے۔

فتح مکہ کے بعد ہجرت نہیں رہی تھی مگر حضرت ابوسنیاءؓ اور ان کے صاحبزادوں کو آنحضرتؐ صلعم نے مدینہ میں رکھا جس سے ثابت ہے کہ وہ فتح مکہ سے پہلے ہی اسلام لائے تھے پھر ان کو بخیران کا والی مقرر کیا۔ وہی بخیران جہاں رسولی اقتدار بھی بودی طسرح ضعیف نہیں ہوا تھا۔ ایسے سرحدی علاقے پر نہایت معتد اور جنس مدیر پر متین کیا جاسکتا تھا۔ چنانچہ اسی ظلم ترین افتادہ کی بنا پر آنحضرتؐ صلعم نے یہ عہدہ تبدیل ان کو عطا فرمایا تھا۔ اسی طرح ان کے فرزند حضرت یزیدؓ کو تیمار کا والی مقرر کیا۔ اور وہی الہی کی کتابت کے لئے بھی ان میں سے لیئے ہی مخلص ترین شخص کا انتخاب کیا جاسکتا تھا۔ جس کی عظمت ایمانی و ولایت تقویٰ مسلم ہو۔ چنانچہ آپؐ کے کا تہان وہی جن حضرت معاویہؓ کا من تھے۔ منافقین کی فحشہ اللہ کہتے ہیں کہ انہیں کتابت دی گئی تھے انہوں کو سرحد کی خط و کتابت کے لئے مقرر کیا تھا۔ گویا ان کے نزدیک نبی کی رسالت اور نبی کی امامت میں کوئی ایسا فرق ہے کہ اس کے لئے امانت و ایمان ضروری نہ ہو مگر کوئی کہہ سکتا ہے کہ قبیہ و کسریٰ وغیرہ کو جو نام بائے مبارک تھے گئے وہ وہی الہی کے تحت نہ تھے۔ رسول اللہ صلعم نے اپنے ان اموی شہر حضرت ابوسنیاءؓ اور ان کے خاندان کو مدینہ میں رکھا۔ عہدہ بائے جلیلہ پر فائز کیا۔ حضرت ابوسنیاءؓ غزوہ خندق میں آنحضرتؐ کے ساتھ تھے ایک آنکھ کٹا کر کے یروں سے شہید ہوئی۔ طائف کا بیت خاد انہوں نے ہی توڑا تھا۔ یرموک کے جہاد میں دوسری آنکھ بھی داؤد خاندان نند ہو گئی۔ وہ جہاد کے جہادوں میں جہاں ان کے فرزند کو حضرت صدیق اکبرؓ نے امر عسکر اسلامی کی ہدیت

سے متنب کیا تھا نہایت بہادر سی وادو طاقت دیتے رہے۔ پھر حضرت فاروق
ؓ نے حضرت معاویہؓ کو ان کے بھائی حضرت یزیدؓ کے طاعون عمواس میں فوت ہو جانے
پر ان کی جگہ متنب کیا۔ انہوں نے اس خوبی اور عدل و تدبیر سے اس اہم سعوری ملک کو
انتظام کیا کہ حضرت فاروقیؓ ظلم نے اپنی تمام مدت خلافت میں صرف انہی کو برابر اس عہد
پر قائم رکھا۔ حالانکہ حضرت معاویہؓ نے کسی عامل کو جن میں بھی ایک پرستار مل گئے اس طرح
ہیشہ ایک جگہ قائم نہیں رہے۔

حضرت ام المومنین ام حبیبہؓ کے رشتے سے حضرت معاویہؓ حضرت فاطمہؓ
کے ماموں اور ان کے صاحبزادوں حضرت حسنؓ و حسینؓ کے نانا ہوتے تھے۔ اپنے آپ کا
خلافت میں حضرت معاویہؓ اور ان کے فرزند امیر المومنین یزیدؓ نے ان سے جو جن سلوک
کیا اگر غلط نہ تھا تو عطا یا مقرر کئے ان کا ذکر یہیں ہو چکا ہے۔ حضرت عثمانؓ کی
مظلومانہ شہادت کے بعد حضرت عثمانؓ اور نویت جنگ و جدل کی بجھی اور بعد میں علیؓ پر فتوح
ہوئی۔ وہ سیاسی اختلافات تک محدود رہی۔ بعض لوگوں کا یہ بیان کہ حضرت علیؓ
و حضرت معاویہؓ میں جو مخالفت پیدا ہوئی اس کا یہ تھا کہ ان کی اولاد میں بھی اسی
شہادت کے ساتھ جھگڑے ہوتے رہے۔ متخالف مزاج کے قتل خلافت ہے متنبین
اور کرنا کہ بعد کی یہ قرابتیں اور ان کی تعظیلات ان لوگوں کے اس دعوے کے بطلان کے
لئے کافی ہیں۔ با شعی و اموی زمینیں کھلنے لگے رشتے اور ان کی طرح کے اہد رشتے جن
کی تعظیلات راقم الحروف کی دوسری تالیفات میں پیش کی گئی ہیں، مہار کا ثابت
ہوئے۔ اولادیں جوئیں، نسلیں، عشائیں و نسلیاتی و مروانی گھرانوں کی عوی و سختی
نواسے نواسی اور حسنی و حسینی گھرانوں میں اموی و مروانی نواسے نواسی صلیں کرنا
کے بعد پیدا ہوئے رشتے پھولتے پھٹتے رہے۔

جناب عباس بن علیؓ کے نواسے علی بن عبد اللہ بن خالد بن امیر المومنین
یزیدؓ نے فریب کیا کرتے تھے کہ میں شیخان و سرور ان ہشتن کا پوتا ہوں۔

یہ قرابتیں زعفران ثبوت ہیں ان دونوں خاندانوں کی آپس کی محبت و مودت
کا اتحاد و اتفاق کا ذکر خلاصت و مختار کا، جس کے بارے میں وضاحت ملے بے بنیاد
راہتیں دینے کیں۔ کوئی کس میں وجہ کی اور زمانہ بعد میں سیاسی اختلافات کو نہ بیک

ماہر مہربانے اور واقعات تاریخ کو صحیح صورت میں پیش کرنے کی طرح طر سے کشش
کی تھیں۔

راس الحسین

ان باتوں کی اولاد کی قرابتیں بھی مثال میں بنو تو کرنا میں مشمول ہوتے تھے۔ یہی
جناب عباس بن علیؓ یا جعفر جو کرم صحت سلامت واپس آئے تھے، جسے بنی ہاشم
شہداء و امام حضرت حسینؓ، مظالم کرنا کی اگر کچھ بھی اسلیت ہو تو یہ کیونکر ممکن ہو سکتا
تھا کہ کرنا کے بعد بھی یہ ہاشم و حسینیہ خواتین اسی خاندان میں اور ان ہی مہربانوں
اور سفیانہ بیوی کو بھیا ہی جائیں اور ان ہی کی رشتہ زیک زندگی بنیں جن کے قریب
قرین عزیزوں نے جن کے باپ دادا سے جن کے تباہ پچھلے بیبا بیان کیا نہ
ہے۔ ان ہاشم و حسینیہ خواتین کے قریب عزیزوں کو ان کے باپ دادا کو
ان کے تایا چچا کو۔ ایک یونانی سے تڑپا تڑپا کر بھیا سا ما پود بھیا تک سے بھیا تک
مظالم توڑ کر قتل کرایا ہو، ان ہی خواتین کی وادوں کا خون کو خاندان رسالت کی مذمت
پر وہ عصمت و عفاف کو بے پردہ اور مشکوف الوجہ پھر لیا ہو۔ مقتولین کے سر
کھواتے ہوں، ان کی تشہید کرنا کہ اپنے پاس ملگاتے ہوں، ان بے حالوں کے بڑوں
اور خاتون برقیان ماری ہوں، اس کے بڑوں کو خزانے کے ہندو قوں میں بند کر کے رکھا
جو رشتوں کی اس دھیرے حسرت کروانی جو کھو گھوڑوں کی ٹاپوں سے سنہ و پست چکا پڑ
کر کے بے گھر و گھنہ ڈھلوا دیا ہو یا پس ماندہ کو کوٹ کر قید کرنا کی طرح تشہیر کروانی ہو،
خونینک ورنہ اور بہت سے کا کوئی دقیقہ باقی نہ چھوڑا ہو تو ان حالات میں بیسے خراخرا تپوں
اور ایسے سفاک و خزان آتش مہربانان و اولوں کے کیا یہ ہاشم و حسینیہ خواتین اگر
ذہر بھی اسلیت مظالم کی ان فوجی رایتوں کی برقی کسی حال میں اور ہی صورت میں
بھی اپنے شہادی بیاد کے رشتوں کو۔ نہایت و مصدا بیت کے خیال تک کو گوارا کرتی
معتیں، صفت نازک خصوصاً ہاشمہ خاتون کی فیض و تربیت کو زمانہ بمانا سے جان جائے
ہر آن نہ جائے پھر ان کی گولی میں تو ان اسلاف کا خون و دھڑا تھا جن کو اپنی عزت نفس
کا خاطر عین تک دے ڈالنے میں زور مال کو پیشتر دنیاوی کے دوا میں نہ جھگڑتے تھے

کی زبان مال سے کو کہا گیا ہے

عری غریب تھی دلیل اپنی شرافت کی نہ مال!

جھینپی جیسے جیسے سے دولت و شرفت ہمیں ملتی

ساری دنیا کی دولت میں مٹی تب بھی رہے شے اگر داستان ہائے مظالم کی ذریعہ
حقیقت ہوتی ہرگز قبول و منظور نہ ہوتے۔ اب وہی صورتیں ہیں یا تو یہ ماننا پڑے
گناہ مظالم کر بلا کی پیاسی داستانیں جو کب و تاب سے بیان کی جاتی ہیں جس کذب
و افترا میں پھر کر بلا کے بعد کے ان رشتوں اور قرابتوں کی تفصیلات صریح نہیں لکراؤں
کی صحت و صداقت و اصلیت کا واضح و بین اور جیسا ہاگنا ثبوت قطع نظر تقریبات
کے کتب انساب و تاریخ کے وہ اولادیں ہیں جو ان رشتوں سے عالم وجود میں آئیں اور
ان سے نسلیں چلیں اور باقی رہیں۔ ابھی آپ جناب عباس بن علیؑ پر وارد ہوئے ہیں
حقیقی ہوئی سیدہ نقیہ بنت عبد اللہ بن عباس بن علی بن ابی طالب کے پیرائے
بزرگ کے حقیقی ہوئے سیدہ النہد بن خالد بن زید کے جبارہ مقدس آئے کا حال پڑھ
چکے ہیں۔ ان کے بطن سے کئی بیٹے ہوئے جن سے نسلیں چلیں۔ اس ہاشمیہ خاندان
کے والد عبد اللہ جو تقریباً بارہ برس کی عمر کے اپنے والدین کے ساتھ کر بلا میں نہایت
خود موجود تھے۔ صوب واقعات ان کے اپنی انھوں دیکھے تھے پس اگر منہ آئے
و حشیانہ مظالم کی کچھ بھی اصلیت ہوتی تو۔ مقامے اہل بیت کے یہ فرزند و پندہ اپنی
فور دیدہ کو اس گھر میں یاہ کر گویا اور کس دل سے بیچ سکتے تھے جہاں ان کے
والدہ کی کاٹا جو اسرا کے رکھا گیا ہو۔ جہاں ان کے چچا حضرت حسینؑ کے سر کی پینٹ
کی گئی ہو جہاں ان کے دوسرے چچا اور پندہوں کے سروں کا ایک انبار لگ
گیا ہو! ان رشتوں کی اور ان حالات کی روشنی میں متوتلین کو مظالم و جبر سے قتل
کرانے اس کو کہہ سکتا ہے کہ روایتیں کیا محض غلط اور بے اصل اور افتراء ہیں
ہیں؟ نہ کوئی باقاعدہ جنگ ہوئی نہ متوتلین کے مہم سے جدا چھنے نہ ان کی کشمیر
کی گئی وہ ایک حادثہ المیہ تھا جو برادران مسلم اور ان کے ساتھ چند کوفیوں کے فوجی دستہ
پر ناما قبت اندیشانہ حملہ کر دینے سے بچا یک پیش آگیا اور گھٹنے آدھ گھٹنے میں ختم ہو کر
فریقین کے متوتلین کو نماز چھڑا کر دینے کو اور دیکھا مختار

سبائی راویوں کے کہیں کی یہ روایتیں ہی۔ انھیں اس حادثہ کے حالات کا
اپنے مقاصد کے لئے وہ اشارہ کیا ہے کہ رانی کا بیان بنا دیا ہے دریا نظر ڈالو الجائے
و کسان کی مستور حقیقت منکشف ہو جاتی ہے۔ علامہ صاحب نے "موازنہ امیں و ہیر"
ایک موقع پر واقعات کر بلا کے بارے میں لکھا ہے کہ

کر بلا کے واقعات جو میر نہیں اور تمام مرثیہ گوئیوں کے موضوع شاعری
ہیں جہاں تک تاریخ اور روایت سے ثابت ہو جائے نہایت مختصر ہیں
معز کے محاذ سے اس واقعہ کر بلا کی صرف یہ حیثیت ہے کہ ایک طرف
سوسو اسو کو قتل شدہ اور بے سر و سامان تھے، دوسری طرف
تین چار ہزار کایمین تھا جو دفعہ قوت پڑا اور تین گھنٹے میں لڑائی کا خاتمہ
ہو گیا

علامہ مصوف کے پیش نظر، قال ابوحنفہ، والی روایتیں ہوں گی جن کی
میر مارطری میں ہے اور طری سے دوسروں نے انھیں ہے درہ ان حقائق پر توجہ
فرماتے جو ان اوراق میں پیش کئے گئے ہیں تو درشت کا ذکر فرماتے نہ تین چار ہزار کے
دفعہ قوت پڑنے کا۔ خود ابوحنفہ کی ایک وضعی روایت میں جو امیر المومنین کی نعمت
میں مادہ کی پورٹ پیش ہونے کے بارے میں ہے۔ کہا گیا ہے کہ "والقراس
امیر المومنین یہ معاملہ بس اتنی دیر میں ختم ہو گیا جتنی درمیں اونٹ کو صاف کر کے
میں یا جتنی دیر سے سائے چھ چھک جائے" فرما لہذا یا امیر المومنین ماکان
الاحقر من حدیثی و فی اذنی من حدیثی و طریح صحت، اس اعتبار سے بھی گھڑ
آدھ گھنٹہ ہی کا معاملہ ہو سکتا ہے۔

مولف نامح التواہل نے "در ذکر فتنہ شہدائے بنی ہاشم ذکر بلا کے عنوان سے
یہ تو قیاس ہے کہ حضرت حسینؑ کے قتل و فتنہ کا انتقام ان کے سانہ اسے علی بن
الحسن (زین العابدین) کے لیے کیا ہو گیا کہ ایک امام کی تدفین و تشییع دوسرے
امام کے سرانے اور کوئی نہیں کر سکتا اور اس وقت سوائے "امیر المومنین العابدین
کے دوسرے نہیں ہو سکتے دوسرا امام نہ تھا سانہ یہ بھی فرماتے ہیں کہ میرے دن
یعنی ۱۱۲ھ میں کہ باخدا زمامت کو تو سے بدست شہید طور سے کر بلا آئے نماز ہزار

سرکٹوا کر تشہیر کرنے کی مکتوبہ روایتیں

جناب محمد دالیا قرچہ کا یہ قول بھی اعلیٰ کیا گیا ہے کہ

«ناصح التواریخ سنۃ ۸۱۱ یعنی مسیح کا سرسزم کے ساتھ ہے اور جہم سر کے ساتھ
یہ بھی کہتے ہیں کہ روشنی سے جب سر واپس ہو کر اہل رواد کے پاس کوڑوں میں اس خوف
کے کہ کہیں کوئی قندس نہ لے کر کوڑوں میں دفن کر دیا جائے گا کہ بخت میں تیرہ
میں دفن کر دیا جائے گا کہ بخت میں تیرہ میں دفن کر دیا جائے گا کہ بخت میں تیرہ
رہا پس آئی سر پہاڑوں یا چند غریبوں پر سر است «الغنا» مگر مولف «عجاہنا ظلم»
بخت میں سر کے دفن کرنے کی روایت کو مستند نہیں سمجھتے اور یہ دیکھا کہ کہنے میں کہ
«اس زمانہ میں جناب امیر کے مزار اور انوار کا حال سوائے انہماک اہلیت کے کسی اور
شخص کو معلوم نہ تھا «سنۃ ۸۱۱» اور یہ تاریخی حقیقت بھی ہے کہ قبر علی کے وجود کا یقین
سوائے سو برس تک کسی کو بھی علم نہ تھا یہی بڑے عہد کے عبدالملک لاہوری میں مضاد ولدی میں
متوفی ۸۱۱ء سے بعد میں یہ مزار بنوایا تھا ظاہر ہے کہ جب قبر علی کا حال معلوم ہی نہ تھا تو

ملہ مورخین نے حضرت علیؓ کی تدفین کے بارے میں مختلف روایتیں لکھی ہیں ایک یہ کہ
حسن حبہ عروق سے مدینہ جانے لگے اپنے والدہ بچہ کی نعش کو مسند و حق میں رکھ کر اور
کا نور وغیرہ ڈال کر اونٹ پر بارگاہ مدینہ میں اپنی والدہ حمزہ کے پہلو میں دفن کریں۔
یہ شہرت تو عام طور سے پہلی گئی تھی کہ کاخراہی کے ساتھ لے جا رہے ہیں بنی نے کھلافتہ
سے جب قافلہ گذارات کو ڈاکر پھا۔ یہ یہ کہ کوڑوں کو مسند و حق میں مال ہے ڈاکر اور اونٹ میں
ہلک کر لے گئے۔ پھر یہ دیکھا کہ کوڑوں نے کھیت کا کیا کیا کہا دفن کر دیا۔ غلیب بغدادی
اس واقعہ کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ بخت میں حضرت مہدیؑ میں شہید کی قبر ہے اگر
روافض کو معلوم ہو جائے کہ یہاں کسی کی قبر ہے تو وہ سنگ باری کریں

رحمۃ اللہ علیہ انھیں خدا کا بھی ہے اسے حضرت مہدیؑ
کی قبر بتایا ہے کیونکہ قبر علیؓ کا یہ نہیں
نے کہا ہے کہ غلیب «اروان الرشید» کو حضرت علیؓ کی ایک کرامت سے آپ کی اس

تدفین سر کی یہ حکایت غرض روشنی ہے اور اسی سے اس روایت کی بھی تکذیب ہو جاتی
ہے کہ کوفہ سے جب مہدیین کے سر روشنی چارہ ہے تھے ایک غلام نے سر میں چارہ لیا
آن سر مبارک را زردید و حیات القلوب مللیم اور قبر علیؓ میں دفن کر دیا۔ سر چلی
لیا ہو کر اور روشنی سے قرب و مقام کو پہنچا «اسے جو یہ کہ بخت میں جہاں پہنچا ہوا
زمانہ میں نام و نشان بھی نہ تھا کہ دفن کر دیا۔ مولف «عجاہنا ظلم» اسی سلسلے میں یہی کہتے
ہیں کہ «جہاں تک اپنے قیاس اور اجتہاد سے حکم لیتے ہیں ان میں اقرب الی العورت ہی معلوم
ہوتا ہے کہ فرق منور جہد کے ساتھ ایک ہی مقام پر دفن ہے «سنۃ ۸۱۱» بخت وغیرہ
و مستطاب و قارہ میں سر کے مدفن ہونے کی روایتوں کو وہ «یعنی اور متفق نہیں سمجھتے
اور یہ بھی نہیں مانتے کہ علی بن «عزین العابدی» نے دوبارہ کر دیا کہ دفن کیا ہو کیونکہ
بقول ان کے وہ دوبارہ کرنا آئے ہیں یہی اس نے مولف کو مصون فرماتے ہیں کہ «ہم کو
اس روایت کے کہ عربین عبدالعزیز نے آپ کے سر مبارک کو دمشق سے کر دیا ہو یا
مان لینے کے سوا اور کوئی چارہ نہیں «سنۃ ۸۱۱» اب اس روایت کو بھی اس جیسے نہیں کے
«مان لینے کے سوا اور کوئی چارہ نہیں» وہ روایت یہ ہے۔

«چون لویت و خلافت ابن علیؓ» جب لویت و خلافت کی خبریں عبدالعزیز
افتادہ زہدنی او «سرخسن» حلقہ قود تک پہنچی و سر حسین کے دفن کی تحقیق و
آن زمین را پیش کرد و کل سر مبارک تلاش کی اور اس زمین کو کھدوایا اور اس پر
راغزہ داشت و کفن و غسلت کیاں مبارک کو جہد میں کیا لیکن پھر کسی نے یہ نہ
سر جمع نہ کر دیا چون گاہ میر و کہ جانا کہ اس سر کے ساتھ کیا گیا چونکہ گمان
دینار بود و انہما کہ بیکر باغ فرستاد یہ ہوتا ہے کہ وہ دینار شخص تھے ہو سکتا
یا چند مطہر علیؓ ساتھ ساتھ کہ کر دیا ہو یا جہم مطہر کے ساتھ
«ناصح التواریخ» لے کر کتب دوم سن۸۱۱ خلق کر دیا ہو۔

اس خبر کا حال معلوم ہو گیا انہوں نے قبر نبویؐ میں پھر عبداللہ ولدی نے یہ مزار بنوایا
مگر بقول دے عہدے کے مگر لا معلوم ہے یہاں علی دفن ہوئے۔
«اسلامیوینڈیا» نے یہاں دفن کیا ہے

بھاگ گئے تھے کہ یہ فتنہ ہے اسے مت جھڑو۔

۱۰۔ راہ لشکر مارگردانہ و اڑیں عزیمت بگشت و بطلہ و العیون بشتہ جب یہ لوگ مرو کاٹ لینے کے ارادے سے بیٹ چٹ گئے تھے اور قبل تمکین جب لاش کی خود حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بائیں النظر و بیعتہ ظہیر مخالفت کرتے رہے تھے فاتح التواریخ ص ۱۱۳، تو برید بن سراہک کی اور غنیمت دیا و امسار میں اس کی تشبیہ کی روایتیں کیا گئیں و مضمی و من گھڑت نہیں ہیں۔

۱۱۔ علا و ہرین یہ سب روایتیں خود حضرت سید بن جری کے ایک ہرے کے ہا سے ہیں ہیں و غیر مستند ہیں کہ سروں کی تمکین کا کہیں کسی تاریخ قدیم کے میں مطلق کوئی ذکر نہیں۔ خود مولف "مجاہد کلم" فسر مانتے ہیں۔

۱۲۔ دو سے مرشد اس کے کہ سروں کے متعلق تمام تاریخین خاموش ہیں اس لیے جو کوئی چیز خاموش رہنے کے چاروں میں "و ص ۱۱۳"

۱۳۔ غرض کہ ان سروں کی دو بار و سب تاریخ کو مضمی صاحب تاج التواریخ نے لکھے (۸۶) ہر شمار کر لکھے ہیں اور کہا ہے کہ چالیس اونٹوں پر لڑکر گئے تھے۔ یہ ہمالی لٹاؤ (۸۷) ہوتا (۸۸) ظہیر لوگوں کے سروں کے بارے میں خاموشی دیتی تو اسے اپنی کھینک بات نہ ہوتی مگر خود حضرت حسینؑ کے بیڑوں کے بیڑوں میں بیٹھیں بھی بیٹھیں جو انسانی جنہاں شام و نونہا لانی اہلیت کے سروں کے ہا سے میں یہ سب تاریخیں قبول خاموش ہیں، ان کے سروں کا آخر کیا ہوا۔ یہ سب کہاں دفن ہوئے کس نے دفن کئے۔ کہنے کے حضرت حسینؑ کے ہرے صاحبان دسے علیؑ کے تواریخ میں یہ ذکر ہے کہ شے میں بھاگتے تھے ان کے سروں کو لٹینے وقت اول ان اہل خانہ نے کہاں دفن کر لیا۔ پھر حضرت حسینؑ کے سویتے بھائیوں عبداللہؑ و محمدؑ و عباسؑ و جعفرؑ و عثمانؑ کے سروں کو کہا جاتا ہے ان کے رشتہ کا مامل شمر بن الجوشنؑ نے لے کر گئے تھا پھر ان بھائیوں کے سروں کا مامل نے

سلطہ شمر بن ذی الجوشنؑ اور حضرت علیؑ کی زوجہ ام البنینؑ والدہ عباسؑ و عثمانؑ و جعفرؑ و عبداللہؑ کی قبیلہ بنو کلاب سے تھے شمر کے ہمدان ماریہ جس کا لقب الشیاب تھا و ام البنین کا جد امی ماریہ کا کلاب و دونوں قبیلے ایک ہی تھے جو قبیلہ بنو کلاب کا کہا جاتا ہے کہ

کہ کیا کہاں دفن کر لیا۔ دمشق میں یا شام کے کسی اور مقام میں دفن ہوئے ہوتے تو مدفون کا کہیں کچھ تو یہ نشان ملتا کہ ان سب سروں کے بارے میں مورخین کی خاموشی مضمی خیر نہیں، سید سکینہ بنت الحسینؑ جو کوہ یا کابل سے دمشق آئیں اور وہاں سے مدینہ واقعہ کے بارے میں یہ کہیں زندہ رہیں و مضمی روایتوں میں کہا گیا ہے کہ دمشق کے قید خانہ میں کہیں ہیں وفات پائی چنانچہ دمشق میں ایک چھوٹی سی منسوی قبر میں ان کی بستی لائی جاتی ہے۔ گزراں ہی سکینہ کے بھائیوں پچوں اور دوسرے عزیزوں کے سروں کے مدفون کا کہیں کچھ یہ نشان نہیں ملتا کہ ان کے سر بھی جیسا مضمی روایتوں میں تفصیل بیان ہوا ہے اسی خانہ کے ساتھ دفن آئے ہیں میں سکینہ بھی نہیں تو پھر ان سروں کا آخر کیا ہوا۔ دفن ہوئے یا نہیں۔

۱۴۔ ملائی سے پیشتر شمر نے یہ کہہ کر ابن ہشامؑ، عبد اللہؑ، جعفرؑ و عثمانؑ و عباسؑ کہہ لیا ہیں میرے بھائی عبداللہؑ و جعفرؑ و عثمانؑ و عباسؑ انہیں امان دی تھی و ملائی تاریخ تاج شمر اپنے قبیلہ کا ممتاز شخص تھا عراق کی سیاسی پارٹوں میں سے ایک پارٹی کا لیڈر تھا اس کے مخالفین نے اس پر وحشیانہ شقاوت کا مخالف پیشہ کے ہوتا ہوا تھانے میں خاص کر حضرت حسینؑ کے قتل اور آپ کے ہر مبارک کو شہداء سے جدا کرنے کے وہ سن گھڑت ہیں اور پانچ تحقیق کو نہیں سمجھتے، جگہ ٹھیک میں شمر حضرت علیؑ کے ایک بیٹے تھا۔ اس کے والد بھی اہل بیت تھے، البلیغ و ص ۱۱۳، البلیغ بن حاتم بن عمر بن ذی الجوشن انصاری لکھا ہیں افسوس بنی ہاشم کا اور اس کا شہل۔ شمر بن ذی الجوشن کے والد علیؑ کے دادا حضرت مولانا بن کینفؑ رسول اللہؑ کے صحابی اور حضرت ابو ہریرہؓ کے ہم مجلس ایسے فاضل و بیٹھے تھے کہ "و اللہ اعلم" کہلاتے تھے۔ اسی قبیلہ سے غازی جلد الزمر میں زرارہ تھے جو امیر مزیہ کے ساتھ ملا و درم میں عیاشیوں سے جہاد میں درج شہادت پر فائز ہوئے حضرت معاویہؓ نے ان کے والد سے تعزیت کرتے ہوئے انہیں "سید العرب" کہا تھا۔

۱۵۔ سید سکینہ اپنے زمانے کے ممتاز زوار بن بنی ہاشم میں سے تھیں۔ ان کے شہر میرے گئے سبھی کتاب لکھتے ہیں میں سے دو بنی امیہ کے خاندان ہیں کہ تھے تفصیل پہلے گذر چکی ہے۔

مزید برآں جب ان تفصیلات کو بھی پیش نظر رکھا جائے تو سر دل کی مقلعت و بار و امسا میں گشت کرانے کے بارے میں ان سبائی راویوں نے بیان کیا ہے کہ ان کے وقتی ذہن گھڑت ہونے کے متعلق کوئی مشاعرہ باقی نہیں رہتا۔ کہتے ہیں کہ میر ان تفصیل سے بھی بچے گئے۔ قیس بن اشعث سردار بنی کنذہ کے ہاتھ (۶۷) شہر بن الجرش سرنگ ہزاروں کے ہاتھ (۱۲) تباغت بن قیس (۱۴) مگر وہ ہی جسد (۱۸۵) مرقع (۱۹) دیگر قبائل (۱۹) میزان کل (۸۷) یہ تفصیلات ناسخ التواریخ سے اخذ کی گئیں ورنہ مشہور تعداد (۴۲) ہے۔

اس ناسخ التواریخ میں قیس ابن اشعث کو قائد قبیلہ کنذہ "کھما ہے۔ بنو کنذہ کے مشہور قائد حضرت اشعث بن قیس کنذہ صحابی تھے۔ وہ حضرت ابوبکر الصديقؓ کے بہنوئی بھی تھے اور جنگ تبوک میں حضرت عائشہؓ کے کسب میاں اپنے قبیلہ کے سردار کی حیثیت سے موجود تھے اور شامی کی تحریر کے نزدیک نبردست تھے۔ مالک الاشتر جنگ جاری رکھنے پر آمادہ تھا انہوں نے دیکھی دی گئی اور حضرت عائشہؓ سے باہر جنگ منسوی کرانی تھی۔ انہی کی زنجبہ ثبت اشعثؓ و وہ بنی بن علیؓ تھیں بن بریت تشراف گئی ہے کہ انہوں نے اپنے شوہر کو ہرگز بیکار نہ دیا تھا۔ ان کے بھائی محمد بن اشعث بن قیس بن حویرت ابوبکر الصديقؓ کے حقیقی بھائی تھے (کتاب نسب قریش ص ۱۱۱) اپنے والد ماجد حضرت اشعثؓ کے ساتھ میر میں فوت ہو جانے پر اپنے قبیلہ کے قائد بنے۔ میر محمد بن اشعثؓ بن بن کے بارے میں کہ گیا ہے کہ مسلم بن حنین کو اہل ان کا وہ دیکر گرفتار کر لیا تھا۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ مرقع میں حضرت حنینؓ کے مقابل موجود تھے آخر آپ کی ہر داغ سے مر گئے تھے۔ ان کے کوئی بھائی قیس نام کے تھے اور قائد بنو کنذہ ان کے سوا کوئی اور نہ تھا۔ قبیلہ کنذہ عراق کا نبردست قبیلہ تھا اور اس کے سردار کو قیس نام اسلام سے عاکہ نافت دار محفل رہا تھا۔ انہی محمد بن اشعثؓ کے فرزند عبدالرحمن بن محمد بن اشعث بن قیس تھے جنہوں نے موسیٰ خلیفہ عبدالکثرتؓ اور ان کے مشہور گورنر جاج بن یوسف کو حوصلہ خلافت کی گہسان لڑائیوں میں نبردست شکستیں دی تھیں بالآخر فرجیاج کے خوش منکران بنو بیت اٹھا کر بھیگے اور بالآخر کابل پہنچ کر قیام پزیر ہوا۔ دسے خود نے اپنے خاندان میں اس خاندان کو

کوفہ و عراق و الجزیرہ و ملک شام کی بستیوں و شہروں میں تشہیر

یزید بن معاویہ قندمان کر کو کسرانے یزید بن معاویہ نے حکم دیا کہ شہیدوں شہداء اہل بیت رسول خدا را شہر کے سر اور رسول خدا کے اہل بیت کو شہر پر دیر بگروا مندا تاشیحان شہر پر دیر بگروا مندا تاشیحان علی بن ابی طالب ہند گند و اخلافت علی علی مایوس گر دند و دل و طاعت یزید بن ہند لاجرم لشکر بان اہل بیت را با تمام شحات و ذلت کو چ و داوند و ہر قسب پر قبیلہ زبیر زبیر (ناسخ التواریخ ص ۱۱۱) ایک شیعہ ابن قلم لوف "جاءہ ظلم" ہی اس کی تردید میں کہ آدم کو قیس بن تشہیر بنے کے متعلق کو یہ فرماتے ہیں کہ

"کوثر بن ابی امیر کا والاسطنت رہ چکا" باوجود کہ قبیلہ کی اس قدر بے وفا ہے اور فدا کر کے ایسی ہی وہاں تیاروں پر احوال ان اہل بیت موجود تھے جو خوف جان و مال و آبرو سے کسی شہر کی تشریف نہ کر سکے۔ مگر ایسی کاروائی خاندان رسالت کی توہین اور دلیل کو انتہائی حد تک پہنچانے والی خیر و ان کے لئے مشتعل انگیز اور ہنگامہ مہم پر اکرے

قدیم شامی خاندان کنذہ کہا ہے ایسے مالی خاندان کے قائد سردار کا نام تو قیس کے سر کوثر و دمشق نے ہانے کے سلسلہ میں اس طرح لینا جس ذہنیت کا ثبوت ہے۔ ان وقتی راویوں کے معنوں سے بھی ہر کھدا رخص کو اس کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

والی ہولناکیوں کی تدبیر اور سیاست دہان ایسی فاضل اور فطرت ناک عالمی کا جو نام
جنابت کو بچان میں لائے والی ہو ان کا یہ نہیں کر سکتا تھا (وہ رحم)

مؤلف موقوفہ واقعات کا اگر غیر جانبدار نہ جائزہ دے گا تو یہی ہو کر سکے
تو یہ حقیقت ہے کہ ان پر کثرت و ہرجا ہو سکتی تھی کہ کون سے علل و دیگر مقامات پر اس طرقت
تشریف لیں گی کہ کسی کو کثرت و علو میں نے پیش کی ہیں، یقیناً مثال تھائی انگریز و چٹا مشین
ثابت ہوئی اور کوئی تکرار ایسی فاضل علی کا ان کا یہ نہیں کر سکتا تھا جو عوام کے جنابت
کو بچان میں لائے والی ہو۔ قطع فطر اس بات کے خود راوی ہیں اور وہ بالائی آواز
کی جو خواہات ہے وہ یہی ثبوت ہے کہ کس مقصد سے ابوحنیفہ کو طوط وغیرہ نے
جس کو اور یہاں کہہ یا کہتے ہیں، اس داستان کو وضع کیا تھا۔ شلا کہا گیا ہے کہ
کونہ کے گلی کو چن لیں جب مقتولین کے سروں کو کشت کر یا جا ہار تھا حسین کا
میرہ مارک تلاوت کلام اللہ میں مصروف تھا۔ سورہ کہف کی آیتیں زبان پر برائی
تھیں اس کی تصدیق میں حضرت زید بن ارقم رضاعی کا نام لیا گیا ہے کہ ان کی بیٹھک
کے سامنے سے جب یہ سر پر یہ گزرا انہوں نے اپنے کافروں سے سنا کہ اے حسرت
اے انکسار اے کذب و الزعم صاف تو اہل آیتانہج کی تلاوت کر رہا
ہے یہ سننے ہی ان پر عجیب کیفیت طاری ہو گئی اور کہنے لگے کہ
اے پیغمبر رسولِ خدا میری مارک تو چہار بار عجیب تر است از قصہ
اصحاب کہف والرقم (۲)

جبکہ ایک شخص جارت من وکیدہ کے دل میں کچھ شک ساموا، عرضین سے
آواز آئی یا بائیں و دیگر تو اما غلیظ انامعشرا لاجنا و غنڈہ سے
(صفحہ ۳۳۷)

یعنی "اے ابن وکیلہ! کیا تو میں جانتا کہ ہم ایک بڑی ایسے رب کے پاس
زما موجود ہیں؟ گفت کے بعد جب ابن زیاد کی مجلس میں حرسین کے کھانا پانی کیا
سے حضرت زید بن ارقمہ کو بھی دیاں موجود دیتا ہے تاکہ ایک صحابی کی زبان
سے اس فحشی بکارت کی بھی تصدیق کرانی جائے کہ جب ابن زیاد نے دہلائی
مہارک پر چڑھی کی نوک ماری حضرت زید نے سب کیا اور کہا کہ میں نے رسول اللہ کو

چرتے دیکھا ہے وہ بازو آیا بلکہ انہیں حدود اللہ کہہ کر قتل کی دھمکی دی و مشہور ہے: تو
 روئے پیٹے باہر نکلے دو یوں و نالہ فریاد برداشت و از نزد او دیر در شدہ اور وہاں کے
 عرب باشندوں کے سامنے قتل کر کے انہیں ابن زیاد کے خلاف بغاوت کا پورا کیا۔

”اے مردمِ غریب! اے عبیدِ عباد! کشتیدِ سرفاقلہ راویہِ سلطنتِ اسلام
را دیدِ لیسرِ مرجانہ را تا بکشتیدِ آخیا شما الخ (ص ۳۳۸ الف)

نگار ان کی تقریر کا یہی کوئی اثر نہیں ہوا۔ ابن جریر طبری نے ان دواہی روائیوں کو
بلوک بلیک سے درست کر کے اپنی ہرمن سے نکلا وہ سرور کعبہ اور کعبہ و دیگر مقامات
میں سے ابن زیاد کے دغا ایں مہارک پر چڑھی مارے اور حضرت زید کے منہ میں جو ہے
کی وضعی روایت کو قتب کر کے اپنی کتاب میں درج کر دیا پھر کیا چھوڑ دیا ورنہ
بھی حادثہ کریم کے بارے میں کھینچ بیٹھا کچھ ہندو کے نقل و نقل کرتے رہے۔ دریا
نظر ڈالنے کی رحمت گوارا نہ کی۔ ابن جریر طبری ہی کی متعدد روایتوں سے ثابت ہے
کہ کوفہ کے پاس سے یرشمن کر کہ وہاں اب کوئی ٹانہ دو چار نہیں رہا۔ زمین کے
دور راستہ اختیار کیا جو کریمہ بدست و مشافقت جاتا ہے مگر غلطیہ وقت سے بدست
کر کے معاملہ ختم کر دیا (۱) اسے عدلی کی فیلڈین یون معاویہ نے عدلی معاویہ کی
پینٹا لایہ (۲) دطری (۳) تاکو کر اپنا پتہ زید بن معاویہ کے ہاتھ میں سے دیا
کہ وہ میرے اور ان کے درمیان جو معاملہ ہے فیصلہ کر دے

وہ اس مقدس چلن رہے تھے کہ بعض کو فیوں کے گلاب کے موق پر پھر دھلانے کی کوشش کی، عموماً کے حکام نے جیہ کہ یہ سارا بیہوش کا موت حال کا جائزہ لے کر مطالبہ کیا کہ قہار سے ہاتھ غلیف کی یہیں بیت کر لیں ورنہ فذ کے ساتھ جوالات حرب میں دھکیل سر کردیں تاکہ ان کو فیوں کی درخازی کا ستہ باب زدہ ہو۔ یہ جڑ آپ کے قافہ کے ساتھ تھے، چند اومبی یہاں گئے تھے۔ طبری کا یہ بیان آپ چہرچہ کے غلیف وقت کی گورنراں فریاد کو صراحتاً یہاں بتی کر وہ اس وقت تک سلوارا نہا گئے جب تک اس کے غلاف تلوار نہ اٹھے اس جہات اور صریح حکم کی غلاف ورنہ کار کا۔ نہیں کیا جاسکتا۔ برادرانہ سلم اور کوئی جماعت کی جو قافہ کے ساتھ تھے تا عاقبت اندیشی سے یہاں تک تلوار بھری اور ساتھ حزیں، جہیز پیش لگا۔ اس حالات میں کون

میں لعل یہ یاد کر سکتا ہے کہ کس نامہ گان کو کرلائے پھر وہاں کو کر لایا گیا یا مستورین کے
کسراں کے جنوں سے جہاں گئے۔ میں پر برطری اور خودا بنی عفت و غیرہ نے برین
تین کی انگلی کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں جو کہا جاتا ہے انہوں نے اس وقت جب تکے حبیب
غیر وقت کے پاس جاتے ہوئے اسے بنا پر سب کا ذکر ہوا راستہ روکا جا رہا تھا
مسلما یہ ہو رہا تھا کہ پشیا رکھیں۔

خدا، یلین ہذا الرحیل و بینا این جہ
یوزیلین معادۃ فلہم یا افتابین
لیہی من خاعتکم ید و حق اللہین
(طبری ص ۱۱۱)

ان صاحب صحیح کو ان کے ابن عمر
بن معاویہ کے پاس جانے دو ان کا
راستہ مت روکو میری جان کی قسم یہ
تماری طاعت گزار سیستین کے قتل
کے غیر راضی ہیں گئے۔

مستورین کے سردار کی اوپس نامہ گان کا فخری حبیب ہیر کو فوہی بول شید
مولت، عبا جہلہم نہیں گئی کو کرلائے ان لوگوں کا کوئی لایا جانا کیوں اور کس
غرض سے کیا اس مقدمہ سے جو راویوں نے بیان کیا ہے کہ کوفہ سے قادیسیہ پہنچا گیا
ہو یا اس کے ایک مقام "شرقی الحدادہ" وہاں سے دریا کے قریب پار کر کے نکلتے پھر
تحدہ سنا سے پہنچتے ہوئے موتی دیان سے پھر کی سوسلہ چکر کاٹ کر تینوں و سترین
و حاب و حنا و مٹس و بلیک ہو کر دشمن نقشہ پر نظر ڈالنے سے اندازہ ہو سکے گا کہ
راویوں نے اپنے سیاسی مقصد کے پیش نظر سگول اوپس نامہ گان کی تشبیہ کے عواقب
والجہرہ و ذوالح قیاد کر اور کس نامہ گان کے یہ مقامات گائے ہیں کی مسافت مستند
نقشہ کے اسکیم ہی سے ناپ کر قریباً ۱۰۰ میل (انگریزی) ہوئی ہے وہ کسی طرح بھی
لاقی مسافتیں خصوصاً وہ مقامات اور افسانے جو اس سلسلے میں مخرج و بسط کے ساتھ
بیان ہوئے ہیں، محکم ایک دو شاہ کی سستے چلنے والی منزل میں جب پڑاؤ
نمایا جاساں تو انوں نے جو سترین کے منصوبہ کی حفاظت پر مامور تھے، ہمیں آراستہ کی
اور شراب لی بی کر دیوش ہو گئے ان میں سے صرف ایک خانقاہ جس نے شراب پی
تھی جاگ رہا تھا کہ ایک آسمان پر سخت کڑک اور جنگ پیدا ہوئی آسمان کے
دروائے تھے "دھی دیکر آدم ذوق و ابراہیم و تامل و حلق و خاتم انبیا۔ محمد مصطفیٰ"

آسمان سے چنچے اترے۔ غیر ملین فرشتوں کی ایک جماعت کے ان کے ساتھ تھے
آسمان جہر لی نے کس حسین کے منصوبہ کو کھولا اس سے احواد اپنے سینے سے چن یا
پھر سب جنوں نے ایسا ہی کیا اور سب روئے گئے اور حضرت مصطفیٰ سے تعزیت
کرنے لگے، جہر لی نے کہا کہ کہنے کو میں نہیں کو آپ کی امت پر ہی طرح اسٹ کر دیں
جس طرح قوم کو لوہہ پر کھتی آپ نے قریبا کر دیں تو باگہ و خداوندی میں ان سے حساب
لوں گا۔ پھر چند فرشتوں نے کہا کہ خداوند تعالیٰ سے ہمیں حکم دیا ہے کہ ان پچاس آدمیوں
کو ہلاک کر دیں، چنانچہ فرشتوں نے ۹ کو اس طرح ہلاک کر دیا کہ ان کے جسم پر کسرت ہو گئے
وہ ایک بچ گیا، جس کی زبانی یہ افسانہ بیان ہوا ہے (تاریخ الخلفاء ص ۱۱۱) اسی طرح
کے اور متحدہ انو افسانے بیان ہوئے ہیں یعنی سامنے میں چند نصرتی اور راہب
بھی مسلمانوں کے اپنے بی کی ذریت پر خلسہ جمے تھے اور سرچشمہ کے معجزے دیکھ
دیکھ کر مسلمان ہوئے اور ایک جگہ بقیل ابو عتف یافتہ نے یہ شعر بھی پڑھے اور
دوسری روایت میں ہے کہ ایک بڑے قتل نے یہ شعر دیوار راہب پر کندہ کیے
جن میں "یافتہ" تنگ لے۔ غریبا در پلنت کیجی ہے اور کہا ہے کہ جس امت
نے حسین کو قتل کیا وہ "یوم حساب" میں کیا ان کے نانا کی شفاعت کی امید
کر سکتی ہے پہلو شعر کو یہی تھا ہے

اترجوا امۃ قتلت حسینا
اسی طرز و بیچ میں اٹھانے را و مشق کے من گھڑت قصوں کا ہمارا نگہ دہ ہے
جن پر سرسری نظر ڈالنے سے صاف عیاں ہو جاتا ہے کہ ان کہ بیان سے حادثہ کے
تاریخی حالات کا انہماک تقصیر بلکہ مطلب "راوی" و دیگر است، ان میں سے دو
ایک آپ بھی سینے کیجئے ہیں کہ موتی کے باشندوں نے جس وقت یہ خبر سی کہ سر
حسین ان کے شہر میں لایا جا رہا ہے وہاں کے انصاروں کی دونوں شاخوں (راویس و غرض
کے پائیں ہزار سوار تھے جو کہ کربلا پہنچے۔

اجتمعوا ان یبعی العہ فارب
من الاوس و الخزرج و حنا لہوا
ان یتکلموا و یسلحوا و یسہموا
لوگوں کو قتل کر کے ان سے ہر حسین حسین
نہ روایت کرتے والے کوٹ پر معلوم تھا کہ خود ہی انصاروں نے انہیں اس تعداد سے

نے بھی چاہا تھا۔ اب آخر میں الی مخنف کی زبانی وہ روایت بھی سنئے جو اس کتاب راوی نے حضرت حسینؑ سے بلند و معلو دعالی حجت باشی مرد شجاع کے قتل ہونے اور سر کاٹنے جانے کی گھڑواہی ہے۔ ابو مخنف کا یہ بیان ہے کہ جب حضرت حسینؑ زخموں سے چدر ہو کر مدعا ہوئے ادا میں پر گئے، شہت بن دہی قتل کرنے اور سر کاٹنے آیا پیسے ہی آپؑ کے آنکھوں کو اسلحہ طریت دیکھا اٹھے بیرون جاگ بڑا اور ہا کر کہتے تھے کہ ان کے پیسے میں مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیعت نظر آئی، مشرم و انگیر ہوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کوفت کر دوں، فاشیت آن آکس شہدا رسول اللہ، دفعی الی مخنف صلا، پھر دوسرا شخص سنان بن انس آیا گریہ میں چہرہ دیکھ کر کہا گیا اور ساتویں سے جا کر کہتے تھے کہ انہوں نے جب آنکھ کھول کر دیکھا ہے مجھے ان کے والد کی شجاعت و بہادری کی یاد تازہ ہو گئی اس لئے میں قتل نہ کر سکا، فذکبت عن قتله وصلا، شمر بن ذی الجوشن کی قسادت و ہیبت کا بیان اس کے بعد بیرون شروع ہوتا ہے کہ اس سے اپنے ساتھیوں کے ساتھ گم ہونے پر بزدل ہوا تو انھوں نے دو مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم شہید ہوں یا علی المرتضیٰ کے دشمن اللہ میں انہیں ضرورت قتل کر دوں گا، انی لا قتله متواتر شبہ المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم، ایضا، وہ گیا اور ہا کر کہتے تھے کہ میں تو ان میں سے نہیں ہوں جو آپ کو قتل کرنے سے باز رہے۔ یہ کہہ کر وہ بیٹے پر چڑھنے لگا تو آپ کے کہے۔

مَنْ شَتَّ فَلْيَدْرُ اِنْ شِئْتَ مَوْفِقِي ۚ ارسے تو کون ہے کہ اس بلند مقام پر شہداء صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے عداوت کرے۔

نام بتایا آپؑ نے جو چاہے جانتا ہی ہے کہنے لگا۔ آپ حسینؑ میں آپ کے والد مرتضیٰ آپ کی والدہ الزکریا آپ کے نانا مصطفیٰ اور جد تہذیبہ الکتیری صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی نانی خدیجہ کبریٰ۔

اس سوال و جواب کے بعد ابو مخنف نے قتل حسینؑ کی یہ روایت بیان کی ہے۔ فقال له وحقك اذا نحن فخرين پس زمین، نے اس سے فرمایا انہوں

فَلَمْ يَنْقُصْنِي فَقَالَ لَهُ اَلْغُلْبُ يَنْقُصُ
الْجَنَّةُ يَنْقُصُ مِنْ يَزِيدٍ فَقَالَ لَهُ
الْحُسَيْنُ اَيُّهَا احَبُّ الْمَيْمَنَةِ
شَفَاعَةُ حِجْدَى رَسُولِ اللَّهِ اَمْ
جَانِئَةُ يَزِيدٍ فَقَالَ دَارِقَةُ مِنْ
جَانِئَةِ يَزِيدٍ اَحَبُّ اِلَيَّ
يَنْقُصُ وَمِنْ شَفَاعَةِ حِجْدَى
وَابِيكَ۔

رمضہ ۱۵۰

ہے تجھ پر جب مجھے یہاں تک پہنچا تو قتل
کیوں کر تیرے دشمن نے کہا آپ کو قتل کرنے
کا انعام مزید سے پاؤں گا دوسرے نے کہا
ان دونوں میں سے مجھے کوئی پسند ہے
میرے نانا رسول اللہ کی شفاعت یا یزید
کا انعام؟ اس نے کہا یزید کے انعام کا
ایک دوسری ذاتی، مجھے زیادہ محبوب
ہے یا نہایت آپ کے والد آپ کے نانا
اور والد کی شفاعت کے۔

اس کے بعد کہا ہے کہ حضرت حسینؑ کو جب یقین ہو گیا کہ قتل کرنے سے
باز نہ رہے گا، فرمایا کہ اچھا تو مجھے قتل ہی کرنا ہے تو ایک جرحہ بانی کا تو چاہیے
راخسان لا یحید من نفسی فاستقی شریعة من الماع، مگر اس نے کہا اسے
ابو تراب کے بیٹے یہ کہتے ہو کہ آپ کے والد علی حوض کوثر پر جس کو چاہیں گے پانی
پلا دیں گے تو ذرا سیر کیجئے آپ کے والد کو آپ کو اب سیر ہی کریں گے (اصو
قلید خدیجہ یستیکر) اگر دیکھیں کہ ابو مخنف کا بیان ہے کہ حضرت حسینؑ نے
شمر سے کہا، اذرا انما نقاب قواکم دسے میں پھر آجہ تو دیکھ لیوں اس نے مجھے ہی
نقاب الی تو آپ نے دیکھا دو میریوں کو دیکھا، میں تھا، کا نام ہی سنا اس کا کہنے کی حقیقت
جیسا اور بال مورد کے سے۔ اس پر آپ نے کہا کہ چرخ فسر مایا تھا، میرے نانا سے
میرے والد سے کہہ۔

یَقْتُلُ وَكَذَلِكَ لَفِيْهِمْ اَعْوَدُ لَمْ
يُؤْذِرْ كَمَا اَنْكَبُ وَشَعْرٌ كَتَعَجَّرْ
الْحُسَيْنُ رَضِيَ اللہ عَنْہُ، اور بال اس کے سورد کے پاؤں کو طریت۔

اس پر رایت نے شمر کے منہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جناب میں جرحہ فساد
کلمات کہلوئے ہیں زبان فخر سے ادا نہیں کئے جاسکتے۔ ابو مخنف نے کہ وہی بتایا
راوی اس حادثہ کا ہے یہ مذکور روایت ان الفاظ پر ختم کر دی ہے۔

وَكُنَّا قُلُوعَ سَنَةِ عَصَا نَادِي الْحَبِيبِ
وَالْحُجَّةِ نَادِي، كَعَلَيْهِ وَوَحَاةُ
وَجَعَلَهُ، وَاحْضَرْنَا، وَاعْتَقِلَهُ
وَأَعْيَا سَاةً وَاقْتِلَاةً وَاقْتِلَاةً نَاهِيَةً
وَأَعْرَبَتْ، فَاحْتَضَرْنَا سَدَّ عِلَاقَةٍ
عَلَى قَنَاةٍ طَوِيلَةٍ فَكَبَّرَ الْعَنْكَبُ
ثَلَاثَ ثَلَاثِينَ رَابِعًا وَخَمْسِينَ
إِلَافًا وَأَقْلَمَ الْمُشْرِكُ وَالضَّرْبُ
وَاحْتَدَتْ النَّاسُ الرِّجْلَةَ وَالصَّوْخُ
وَالْمَطَرُ السَّمَاءُ كَمَا وَفَادَى
مَعَادٍ مِنَ السَّمَاءِ قَتَلَ اللَّهُ الْإِنَامَ
مِنَ الْإِمَامِ إِخْوَالًا مَاءً أَكْبَرًا مَاءً
أَبْدَلًا شَيْءَ الْحَبِيبِ مِنَ الْإِنَامِ
كَلَّمَ عَطْرَ السَّمَاءِ حَمَلًا أَوَّلًا
الْيَوْمَ (سورة البقرة)

جیسے جیسے اس نے آپ کے عنق کو لے
حسین پر لگے۔ ہائے غم والے
علی، ہائے صن، ولتے جعفر، واسے
حمزہ، ہائے عقل، ولتے عباس،
ہائے مرو کا دل کی قات، واسے
غریب الدین، پس اس نے سر کاٹا
اور پسے نیز سے پر چڑھایا تو لشکر نے
تین بجیریں کیں، زمین میں لرزلہ آگیا
مشرق مغرب میں اندھیرا چھایا گرج
اور لرزلہ کھینچے گئے گئے آسمان سے
تازہ خون برسنے لگا اور نادیا نے آسمان
پر سے چلا کر کہہ، قل ہو گئے دانشدار امام
بیٹے امام کے، عیا فی امام کے اولاد میں
سو اے اس دن کے آسمان سے پھر نون
نہیں برسا۔

یہ سب وہ اصل راوی اور اس کی کھڑوبہ روایت ہیں کہ کچھ فقہ سے حضرت
مرکز کے اور بعض کلمات کو تفسیر الفاظ درست کر کے قتال اور عقیقت، ایک تکرار کے ساتھ
عزری اور دوسرے ترجمین نے نقل کر دیا۔ طبری نے شریکے کے اسے سنسن بن انس
کا نام لیا ہے کہ اس نے نقل کیا اور سر ہر ایک ایک صفت، اور اسی طبری سے علامہ
ابن کثیر نے نقل کر دیا ہے (رجح منک الباری)

مگر اصل راوی کے ان بیانات کے بارے میں کہ قتیل حسینؑ سے زمین تھرا گئی
آسمان کا تیشے کے ہوا اور جگہ سے جھٹ گئے، دیا اہل پرے، آسمان سے تازہ
خون برسنے لگا، اور جنوں کی عورتیں لڑنے لگیں، پھر قریب، قریش کی فوج اسکو
لے کر تہذیب قریب میں گئے، اس لئے وہ جگہ نہ آپ کی قبر پر بنا دیا بن

قیامت گریہ و بکا میں مصروف رہیں گے علامہ ابن کثیر ان باتوں کا ذکر کر کے کہتے
ہیں کہ یہ سب کذب محض ہے ان مضمون روا یوں میں کوئی بات بھی صحیح نہیں
فرماتے ہیں کہ۔

والشُّعْبَةُ وَالرَّافِقَةُ فِي مَضْجَةٍ
مَصْرُوعِ الْحَبِيبِ كَذِبٌ كَثِيرٌ وَاجْتِدَادٌ
بِالْجَلَّةِ وَنَحْمًا ذِكْرًا فَالْكَافِيَةُ فِي
الْبَعْثِ أَوْرَدَهَا فِي نَقْلِ دَوْلَاتِ الْإِسْلَامِ
خَبِيرٌ وَجَدْنَاهُ مِنَ الْحَفَظِ وَالْإِسْمَةِ
ذِكْرًا مَسْقُودًا وَكَافِيَةً مِنْ
رَوَايَةِ ابْنِ خَلْفٍ لَوْ بَيْنَ بَعْثِي
وَقَدْ كَانَ شَيْعِيَةً وَهَوَّ
ضَعِيفَ الْحَدِيثِ عِنْدَ الْكَلَمَةِ
وَلَكِنَّهُ اجْتَارِيَ حَافِظَ عَدْلٍ
مِنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ مَا لَيْسَ
عِنْدَ غَيْرِهِ وَلَكِنَّهُ اجْتَارِيَ
كَثِيرَ الْمُصَنِّفِينَ فِي هَذِهِ الشَّانِ

حضرت حسین کے پکارا دیئے جانے
کے بارے میں شیرو اور افضیول میں
بہت کچھ عجیب اور اہل اخبار میں، ہم
نے جن کا ذکر کیا ہے وہ کافی ہے اور
جسٹا ہم نے لکھا ہے اس کا بعض حصہ
عمل نظر سے اگر ابن جریر (طبری) اور
دوسرے ائمہ و حفاظ نے وہ روایت نہ
لی ہو تو ہم بھی ترک کر دیتے ان میں اکثر
تو ابو حنیفہ کو طبرستان کی سے مروی اور
وہ شیرو تھا اور ابن کثیر کے نزدیک
وہ ضعیف راوی ہے، لیکن اخباری ہے
وہابی احوال جانتا تھا اس ہی سے
ایسی باتیں مروی ہیں جو دوسروں کے
بیان میں نہیں لکھا اکثر متنبین ان
باتوں کے لئے اسی کی طرف دیکھتے ہیں۔

(البدایہ والنہایہ ج ۲ ص ۲۸۲)

مگر اسی کے ساتھ مضمون اور نہایت کے پاس جیسے جانے کی جنونی رواایتیں بھی
درج کرتے ہیں اور یہ بھی خسر مانتے جاتے ہیں

(البدایہ والنہایہ ج ۲ ص ۲۸۲) ایسے بھی لوگ اہل تاریخ و اہل علم ہیں، جن کو اس سے انکار
کرتے ہیں۔ وراثت نظر ڈالتے اور روایت پرستانہ کیفیت سے بالاتر ہو کر تحقیق
کرتے تو واقف کی صحیح صورت حال تکشف ہو جاتی۔

علامہ ابن جریر طبری تو اپنے شیعی رجحانات کی وجہ سے ان روایتوں کی تردید
کو قبول کرنے پر مائل ہوئے مگر مومنین خصوصاً علامہ ابن کثیر کو سوچنا چاہیے تھا کہ

جتاتے ہوئے شعر کے منظر پر پیش کر سہا کرتے۔ کو بھی غلط بتایا ہے۔ ان کی کتاب "عجاہ نامہ" کا یہ فقرہ اس سلسلہ قابلِ ملاحظہ ہے۔

اکثر واقعات مثلاً اہل بیت پر متوجہ شہادت اور پانی کا بندھنا، فرج مخالف کا لاہور کی تعداد میں ہونا، جناب زینب کے صاحبزادوں کو دس برس کی عمر میں شہادت پانا، غلط کرکے ان کا عقیدہ روز عاشورہ تمام ان حسین کے ساتھ ہونا، عباس علی دار کا اس قدر جبر اور باندہ قامت ہونا کہ باوجود دوسرا ہی اسپر دہا کہ آپ کے پاؤں زمین پر نہ پہنچتے تھے، جناب سید الشہداء کی شہادت کے موقع پر آپ کی خیر گرامی جنازہ زینب بنت جبریل، امیر المؤمنین کا ہر دیا پر ہر شخص سے نکل کر مجمع عام میں چلا آنا، شعر کا سینہ مطہر پر پیش کر سہا کرنا، آپ کی لاش مقدس سے ٹکڑوں تک کا آٹا لینا، نقی مطہر کو کھد کر بسم اسیان کیا جانا، سر و قات اہلبیت کی غارتگری اور بی بی زادیوں کی چادر میں تک چین لینا، شعر کا سینہ بہت حسین کے منہ پر لٹا کر مارنا، سینکھ کی قریش سال کی ہونا دعا کی اہل بیت کے وقت جناب زینب کی پشت پر کڑے لگائے جانا، اہل بیت رسالت کو بے موقع دیا دینے، انھوں پر سوار کرنا، سید الساجدین کو طوق و زنجیر پینا، ساربان کی خدمت دیا جانا، علاوہ کوفہ و دمشق کے اشتہار میں چایا اہل جرم کو نہایت دلت و خداری سے تشہیر کرنا، مجلس دمشق میں عرصہ دراز تک بی بی زادیوں کا قید رہنا، بندہ روضہ زیند کا قید خانہ میں آنا، اس کا اہل بیت کی دہکاری کے وقت عمل سرانے شای سے سرور باز نکل کر آنا، سینکھ کا قید خانہ میں جلت پانا۔

سید الساجدین کا سر ہاتے شہداء اہل کرارینوں، دہ مغرور کو کرلا والیں آجھا ناو چاہوین روز لا شہداء شہداء کو سپرد خاک کرنا وغیرہ وغیرہ نہایت مشہور اور زبان زد خاص و عام ہیں حالانکہ ان میں سے بعض مرتبے سے غلط، بعض مشکوک، بعض تہیفات بعض بالذکر آید اور بعض من گھڑت ہیں، د عجاہ نامہ مولد شاہ حسین نقوی امروہوی مشہور ہے۔

مولف عجاہ نامہ کے قدیم و جدید مؤرخین و معنیوں کی سیکڑوں کتابوں کا الاستیعاب مطالعہ کرنے کے بعد حادثہ کر بلا کے حالات کے متعلق ان الفاظ میں اظہارِ رائے کیا ہے۔

"عام کتابوں سے قطع نظر کرتے فرشتوں کی دوست نہ کہتیں جو اسلامی تاریخ

کی مائتھی جاتی ہیں اس قدر محقق البیان ہیں کہ دیکھنے والے شہدہ رہ جاتے ہیں۔ اگر دستہ سے مستند کتابوں کو بھی سامنے رکھ کر دیکھیں

جائے تو تمام واقعات کی تحریر میں اول سے آخر تک متفق اللفظ نہیں درخشاں یہ منہیں متفق اللفظ ہونے کی وجہ سے بیشتر واقعات خصوصاً معنوی معرکہ کربلا اور کربلا کو شہر کر کے کی من گھڑت ہوں اور نظام کی راستا میں محض رضی یہ سب کچھ قوانین جزیرہ طبری کی بدولت ہے کہ ابو موسیٰ و شام کی کے محرمات و مباحات کی کانت چاشت کرنے کے بعد انہیں اپنی کتاب میں مثال کر دیا۔ ان سے قبل کے مورخ مثلاً امام الفقیہ ابی محمد عبد اللہ بن مسلم ابن قتیبہ الدیوبی متوفی مشہور ہیں ان کی مشہور کتاب المعارف میں دیکھتے حضرت حسین کے نہ کرنے میں ان کے واقعے کے بارے میں صرف دو سطر ہیں۔ نہ افواج کی تعداد کا ذکر ہے نہ معرکہ کربلا کی تاریخ کی کنڈش کا اور نہ سر کر کر تشہیر کرنے کا ماہرین سے ایک اور کتاب بھی شوبہ ہے الاحماسة والسیاسة میں معنوں کے اعتبار سے صاف معلوم ہوتا ہے، اسی عالی قلم سے ہے کہ ابی جبر طبری سے پہلے کو بلا کے حالات کے سلسلہ میں بیان ہے اس میں نہ فوج کی تعداد کا کوئی ذکر ہے نہ معرکہ کربلا کی تاریخ و فوجی دستوں کا اور نہ سر کر کر تشہیر کرنے کا، ظاہر ہے کہ ابو محمّد کی روایتوں کو انحصارہ والسیاسة کے مولف نے بھی لائق اعتناء نہ کیا اور واقعات کو سادہ طور سے بیان کرتے براکتنا کیا۔ یعنی مٹھیاں کو ڈر کے خط کے معنوں موسوم حضرت حسین میں حضرت عمارؓ کے بارے میں "الحیاء لعین" و غیرہ الفاظ کو لکھے ہیں مگر کتاب سے تو یہی کہ ان کو بلا نے حضرت حسین کو کیوں کر کر بلا تھا کہ ہاں اب کی امامی نہیں ہے جم حکومت کے عامل کے کچھ تھاپے پڑتے ہیں نہ جو میں د عجاہ میں، جیسے ہی آپ کے آنے کی خبر جم کو ملی جم اسے کو ذرے نکال دیں گے اور ملک شام کو دم کو مکمل دیں گے۔

یہ فہرست ابن قدیم میں ابن قتیبہ کی تصنیفات کی مکمل فہرست ہے ۳۴ کتابوں کے نام میں ان میں کوئی کتاب الامامہ والسیاسة نام کی نہیں ہے۔
کہ معلوم ہے کہ حضرت عثمان بن بشیر انصاری صحابی رسول اس وقت عامل تھے۔

اخر حیات میں انکو فتنہ والحق یا بالاثام پہلے میں مقیم رہے جب گرفتار ہو کر گورنر کے
سامنے پیش ہوئے اور پھر قرابت میں سعد کو یہ کہہ کر وصیت کی کہ میں سب
آ رہے ہیں ان کے ساتھ عورت مرد سب ملا کر دسے نفوس تم انہیں میرا جہاں
ہوا ہے اس سے مطلع کر کے راستہ سے ہی لوٹا دینا (۱) فرما دو دم واکتبا لہجہ
ہبدا اصابتی) ابھی تک اس نے کہا وہ خاص اہیت کی ہے کیونکہ مسلم نے مجھے بتلایا ہے
کہ حسین آ رہے ہیں اور ان کے ساتھ عورت مرد سب ملا کر دسے اشخاص ہیں اس
پر گورنر نے کہا تم میرا جب تم سے یہ بات آتی کہ تو تم ہی ان کے مقابلہ کو جانا دے
ابن سعد کے ساتھ جو سپاہ متبعین ہوئی اس کی تعداد کیا تھی اس کا کوئی ذکر نہیں
صرت یہ الفاظ ہیں کہ ابن سعد کی سرکردگی میں قوت بھی حضرت حسینؑ سے یہ حال
سن کر واپس ہوتا جا گیا مگر پانچ پیرانہ پیشرو جو ان کے ساتھ تھے یہ کہہ کر ماف ہوئے
کہ ہمارا بیانی تو قتل ہو گیا اور ہم ہی لوٹ جائیں گے یہ تو یہ نہ ہوگا۔ اور ہم اس خبر کو بھی
درست نہیں سمجھتے جو آپ کو موصول ہوئی ہے لکھا ہے کہ یحییٰ کو حضرت حسینؑ نے اپنے
لبعض ساتھیوں سے کہا کہ میں اب ان لوگوں رہی نہیں، کو کیسے دوک دوں۔ ابن
سعد نے جب ملاقات نہ ہوئی آپ نے وہ دین میں شہر طبرستان پیش کیل میں کا ذکر کر کے
مورقین سے بھی کیا ہے۔ یہ تقریری شرط کے یہ الفاظ سمجھنے میں آئے۔

اور سعد بن ابی ہریرہؓ نے منع یا پھر مجھے یہ زید کے پاس بھیج دو تاکہ میں
حیدری فی حدیث کے فیض کم فی ان کی بیعت کر لوں اپنا پناہ ان کے
نہاں میں۔
(۲) تھیں دیوں ہجر وہ جیسا چاہیں یہ
بارے میں فیصلہ کریں۔

ابن سعد نے گورنر کو اس کی اطلاع دی تو انہوں نے بھی پسند کیا کہ
امیر المومنین کے پاس بھیج دیا جائے (فتحان یسیرۃ آلہ زید) (۳) حلت اب

سے حضرت عمر بن سعد کو گورنر نے اس لئے اور بھی متبعین کیا تھا کہ حضرت حسینؑ
سے ان کی قرابت قریبی تھی اور ان کا ایک عزیز بنی نازک حالات میں انہیں بھیجے شہر
دے کر کو فیروں کے اثرات سے بچا سکتا تھا۔

مولف الامامہ والیاسامہ نے ایک شخص غبر بن حوشب کا نام لکھا ہے جو
بنی سلیم میں سے تھا اس نے گورنر سے کہا کہ جب تک یہ تمہارا حکم نہ مائیں انہیں
مت بھیج

واللہ کنشی سارالی یزید لاری
شکوہا ولیکون من یزید بلکان
الذی لانتالہ انت منہ ولا
خیرک من اهل الاربن۔
(۱) ص ۱۰۰

اب دیکھئے بطریق سے پہلے اس کتاب میں کہ ابن سعد کو ملک رسک کی گورنری
پیش کیے جانے کا کوئی ذکر ہے اور نہ کثیر افواج کی تعداد کا جس شخص نے ابن زیاد
کو مشورہ دیا کہ حضرت حسینؑ کو دشمنی اس وقت تک نہ بھیجے جب تک وہ تمہارا حکم
نہ مان لیں اس کا نام شہر بن حوشب لکھا ہے ذکر تقریری تو ہی المومنین یہ بھی لکھا ہے کہ

ابن سعد نے حضرت حسینؑ سے لڑائی کرنے میں جب تامل کیا تو اسی شہر بن حوشب
کو حکم ہوا کہ وہ ابن سعد کو قتل کر کے ان کی جگہ لے۔ ساتھ ہی یہ بھی بتایا ہے کہ
ابن سعد کے ساتھ کوف کے متبعین قریشی اشخاص موجود تھے جو کہہ رہے تھے کہ حسین
کی شرط یہ کہ وہ نہیں مانی جاتی کہ اسے میں ہی قتل لے لڑائی چھوڑی حسینؑ اور
ان کے عزیزوں میں سے سترہ اشخاص تامل ہو گئے جن کے نام بھی دیئے ہیں: زید، قاصد
معد، آرائیں کا کوئی ذکر ہے نہ سر کاٹنے اور دیگر مظالم کا۔ اور نہ باقی ماندگان کو
تید کر کے کوف لانے اور مردوں کی تقبیر کرنے کا بلکہ یہ لکھا ہے کہ جب یہ سب
ہشمت بیچے اور امیر المومنین نے انہیں دیکھا تو بے اختیار زہر پڑے۔

نہیٰ یزید حتی کادت لقتہ اور یزید انہیں دیکھ کر روئے گئے
تھیں وہی اهل الشام حتی اور ایسے پیاب ہو کر رانے کے پہلے قوا
حلت اعدائهم۔
(۲) ص ۱۰۰

یہ بیان ایک ایسے خالی مولف کا ہے جن نے اپنی اس کتاب میں سبائی

ذہنیت کا مختلف حالات کے سلسلے میں مظاہرہ کیا ہے مگر عاثر کر بلا کے جو خاص واقعات تھے ہیں ان میں مومرک آرائیوں اور کسر کوئی کر تشریح کرنے کا اشارہ بھی کوئی ذکر نہیں کیا یہ ہیں ثبوت اس کا نہیں کہ ابن جریر طبری نے ابو مخنف وغیرہ کے اکاذیب کی تشریح میں امداد موضوعات کو تائید کی واقعات کی حیثیت دینے میں کیا حد لیا ہے اور اہل المؤمنین پر یہ اتہام لگا دیا ہے کہ حضرت عیسیٰ جب ان کے سامنے پیش ہوا تو دُعاں مبارک پر جو چڑھی کی لوگ مارے گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مسماقی ابوہریرہ الاصلی کی موجودگی اور المؤمنین پر یہ کہ پاس تیار ہے۔ حالانکہ یہ صحابی و شفیق ہیں تو کیا ملک شام میں بھی اس وقت موجود تھے بلکہ عراق میں تھے شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے یہ بیان کرتے ہوئے کہیں لوگوں نے حسن بن علی کا مزید نقل کیا ہے اس میں بہت سی جھوٹی باتیں بڑھا دی ہیں کہ کوئی اور ابن الدینا جیسے اہل علم نے جو کچھ اس سلسلے میں روایت کیا ہے اس میں منقطع روایات اور باطل امور ہیں فرماتے ہیں کہ

وَقَدْ عَلِمْتُ بِاسْنَادٍ يَحْتَمِلُ أَنَّ كَانَهُ هَذَا
كَانَ قَدْ اِمْتَنَعَ فِي رِوَايَةِ الْاِسْنَادِ
حَدَّثَنِيهِ وَاسْتَدَّ هُوَ الَّذِي كُنْتُ حَلَّةً
مَنْ يَأْتِيهِ هَذَا مَعَ اَنَّهُ لَمْ يَشَيْتَ فَنَحَى
الْحَدِيثَ بِمَدِيلٍ عَلَى اَنَّهُ كَذِبٌ
هَذَا الَّذِي حَقَّقَ وَاسْتَكْتَفَى
بِالتَّحْقِيقِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَكُفَرُوا

لَا اَنْ كَانَامُ اور ولایت طبری میں ہیں طریقہ پر لکھی ہے یعنی فضل بن عبد اللہ و فضل بن عبد بن الحارث پھر عبد اللہ بن فضل درج مکتبہ
سے ابن ابی الدینا کی سند و ملاحظہ ہو، پھر راوی تو مسلم طور سے شیعی ہیں یعنی
علاء اللہی پھر ایک راوی کا نام ابو الولید کہ کتب سے میزان الاعتدال میں اس نام کا ایک
راوی تو محمد بن الحارث ہے۔ دومرکز کتاب التبری عن ائمتہ (ج ۳ ص ۳۸۷) اب پیش کیا ہے
ابوہریری لیسے کتاب ابو محمد بن الحارث لوگوں سے سنا لائے ہیں۔

والثام واما كذا الخ بالعراق
بتالی بقی ہے وہ اس وقت کاشمیر میں
(منہاج النبوت)

پھر حال جسدہ دلائل قاطعہ پر ثابت کیا جا چکا کہ سر کوئی کر تشریح کرنے کی سبب
روایتیں میں کثرت اور جھوٹی ہیں تو غلطی وقت پر یہ اتہام محض سیاسی مقصد سے لگایا
گیا اور یہ دیکھ لیا گیا کہ جواب تک ماری ہے۔ اور اسلام غصہ سوا اہم غزالی نے
ان کا ذنب کے بیان کرنے کو حرام بتلایا ہے ابن حجر کی نے صوفی حرق میں اس
بات کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ۔

وَالْمَجْزُوعُ الطَّعْنُ فِي مَعَادِيَةِ الْاِمْنَانِ
كَيْفَ اَلْصَّحَابَةِ وَكَيْفَ مَجْزُوعِ بَنِي اَمِيَّةٍ
تُكْفِرُ عَنْ خِصْمَةِ حَيْدَةَ الْمُؤْمِنِينَ
وَأَمَّا اَلْمُشَاهِدَةُ اَنَّهُ اَشْهَدُ هَذِهِ
وَالْمُشَاهِدَةُ اَنَّهُ اَشْهَدُ هَذِهِ
وَعِيْزٌ عَلَى الْوَلَعِظِ وَغَيْبِهِ رَوَايَةِ
مُتَقَالِ اَلْحَمْدِ وَالْحَمْدِ وَكَيْفَايَةِ
وَالْمَجْزُوعِ بَنِي الصَّحَابَةِ مِنَ التَّشَابُهِ
وَالْمَجْزُوعِ مِمَّنْ خَالَفَهُ يَحْيَى عَلَى الْبَيْتِ
الْصَّحَابَةِ وَالطَّعْنُ فِيهِمْ دَمٍ
اَعْلَامُ الدِّينِ۔

(ص ۱۳۳)

شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے اپنے رسالہ اہل السنین میں لکھا ہے کہ۔
فَمِنْ ثَمَلِ اَنَّهُ كَتَبَ بِالْجَبِيْبِ
ثَمَانِيًا مَجْمُوعًا اَشْرَ وَابِي يُوْزُو
قَدْ اِمْتَنَعَ بِمَدِيلٍ عَلَى اَنَّهُ كَذِبٌ
كَذِبًا مُّطْلَقًا بِالنَّهْلِ الْمُنْتَوِزِ۔
(ص ۱۳۷)

وہ قطعاً دروغ و دھماکہ کی موجودگی میں
وابی پرزد و دھماکہ کی موجودگی میں
بزرگ کا سرچشمہ میں کے دانوں پر چڑھی کی
توک مارے کوئی کیا ہے۔ اس کا جھوٹ
نقل مستقر سے لکھا ہے۔

رکتے تھے۔

حضرت حسینؑ کے چھ بیٹے اور دو بیٹیاں تھیں۔ بعض نے اس سے زیادہ تعداد بھی برساتی ہے۔ مثلاً محمد بن طلحہ شافعی نے کتاب مطالب السؤل کی مناقب آل الرسول میں حسب بیان صاحب تاریخ الترائخ (مستطاب) آپ کے چھ بیٹے اور چار بیٹیاں بتائی ہیں اور ابن خثاب نے بھی چھ بیٹے بتائے ہیں۔ مگر بیٹیوں کی تعداد تین تھی ہے۔

حضرت حسینؑ نے جنی غواتیں سے ازدواجی رشتے قائم کئے اور ان کے بعد تعداد کو معلوم نہیں البتہ آپ کی سات بیویوں کے حسب ذیل نام کتب تاریخ و جہود میں ملتے ہیں۔ کنیزوں و جہود کی کے علاوہ۔

۱۔ آمنہ بنت ابی مرہ بن عروہ ثقیفی و حضرت البرصانیؑ کی نو سہمی اور امیر مزیدہ کی چھیری بہن، ان کے بطن سے علی اکبر متولد کرلائے تھے وطبری و کتاب نسب قرظین و المعارف وغیرہ۔

۲۔ یسلا و سندھ علی خانوں جہام و لدیقین و ان کے بطن سے علی بن الحسین ذرین العابدینؑ تھے۔ ان کی والدہ کا نام جہدہ یا نو دختر زیدہ بن جہدہ جہدہ ہے۔ معنی غلط ہے۔ وطبری و المعارف وغیرہ تحقیق مزیدہ ٹولڈہ راقم البحر و الفت۔

۳۔ ام املی بنت طلحہ بن عبید اللہ ان کے بطن سے فاطمہ و حضرت حسینؑ۔

و کتاب نسب و قرظین و جہودہ ابن حزم وغیرہ۔

۴۔ رباب بنت عمرو التمیمیہ بن کے بطن سے سکینہ بنت الحسن بن جریس۔

عبد اللہ فضیل بن مغیرہ متولد کو بھی ان کے بطن سے بتایا جاتا ہے و کتاب المعارف و کتاب نسب قرظین وغیرہ۔

۵۔ بنصرہ بنت عبد الرحمن بن ابوبکر الصدیق و کتاب البحر مستطاب و محمد بن الحسین غالباً ان کے بطن سے تھے۔

۶۔ دختر ابوسعود انصاری و کتاب البحر مستطاب ان سے کیا اولاد تھی اس کا حال معلوم نہیں۔

۷۔ خاتون ازقبیل یمنی (قصاعہ) ان کے بطن سے جعفر بن الحسین تھے و کتاب نسب

قرظین مستطاب صاحب تاریخ الترائخ نے عمر بن الحسین کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے۔
بر داہیتہ دیم کہ پسران حسین پنج تن میں سے ایک روایت میں دیکھا ہے کہ بشمارہ دورہ و فنام یک تن ایشان را عمر پسران حسین کا شمار ہارنج کر دیا ہے و اسے گویں چار سالہ بود۔
(مستطاب)

الامامہ و الیادۃ کے مولف نے نیز صاحب تاریخ الترائخ نے بھلا کشف الغمہ محمد کو پسران حسین میں شمار کیا ہے و مستطاب پسران حسین بن کس سن و سال لکھتے آہ آپ کے چھ بیٹے علی اکبر متولد کرلائے علی الاوسط ذرین العابدین تھے تو علی اسفروگن تھے اس بارے میں مختلف اقوال ہیں تاہم سب مورخین و مشاہیر اس بات میں متفق اللفظ ہیں کہ علی بن الحسین ذرین العابدینؑ کی عمر ماہ کرلائے وقت ۲۳ و ۲۴ برس کی تھی۔ صاحب اولاد تھے و ان کی زوجہ ام عبد اللہ بنت حسن بن علی رضی اللہ عنہ دو بیٹے حسین الاکبر اور محمد و الباقی کرلائے ان کے ساتھ تھے۔ حسین الاکبر و بیٹے تھے ان ہی کے نام پسران کے والد کی کنیت تھی و کتاب نسب قرظین مستطاب و مزیدہ روایتوں میں کہا گیا ہے کہ ان کو نالمانہ بچہ سمجھ کر چھوڑ دیا گیا و اذقل دیکھا گیا اسی طرح حضرت حسینؑ کے داماد حسن متولد اور ان کے بیٹائی عمر بن الحسن کو جو مسلم بن قتل کے بیٹوں تھے اور ان کے بیٹوں کی شرد کے تھے کم سن بتایا ہے محض اس غرض سے کہ یہ حضرات جو جمع اپنے دیگر عزیزوں کے جن کی فہرست ذیل میں درج ہے صحیح سلامت واپس آئے تھے ان کی اولاد ان کے عزیزوں کی صحیح سلامت واپس سے ان روایتوں کی تکذیب ہوتی ہے کہ حکومت کے مخالفین حسینؑ کا خاتمہ کرنا چاہتے تھے اس لئے بھی قید کیا ہے کہ بعض تھے افغانی بن مشرک نہ جہدہ ابن زیاد قتل کرنا چاہتا تھا ان کی بیوی یزیدہ نکلیں کہ تھے ان کے ساتھ قتل کر دے۔ اس ظالم کو نہ آگیا قتل سے باز رہا کچھ کہہ کر کم سن بچہ کو چھوڑ دیا۔ علامہ ابن جریر طبری نے اکا ذیب کو جس طرح مشرک کیا ہے ملاحظہ ہو کہ جو حضرات تیسرا جو ہیں اور بیٹا کیسے برس کی عمر کا شادی شدہ صاحب اولاد تھے ان کو کس بتاتے ہیں۔

(۱) و اسے صفحہ ۳۱۷ بن الحسین بن علی قصہ یقین (برہان مستطاب)

(۲) اور علی بن الحسین بن علی چھوٹی عمر کے سمجھے گئے اند قتل سے بچ گئے،

۱) واستمع الحسن بن الحسن بن علی واستصغر عمر بن الحسن بن علی بن عثمان بن طلحة
بنی (رجع منہ)

۲) اور حسن بن حسن بن علیؑ اور عمر بن حسن بن علیؑ چھوٹی چھوٹی عمروں کے کچھ
کر چھوڑ دیئے گئے اور قتل ہوئے سے بچ گئے

عالمہ مومن سے پوچھا جاکتا تھا کہ صاحب اولاد اور شاہی شہزادی جوانی عمر
اشہد کہ وہ بڑی عورت تھیں کیا پھر ایک سے معصوم طفل شہزادہ عبداللہ
بن حسن کو جیسا کہا جاتا ہے کیوں سب سے اس کے بچے جو میں کیوں تیر جیت گیا
اور تیر کو بھی ایسا دانا دینا جاتا ہے کہ بچے سے جسم کے اور کوئی مقام پر نہ لگاؤ
معصوم کے سید عالم علیؑ پر (علیؑ آدمی معصوم زود جلا دے العیون) تاریخ یعقوبی
کے مؤلف نے تو اس بچے کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ اسی وقت پیدا ہوا تھا۔ وقد
ولد له فی تلك الساعة حضرت حسینؑ نے اس فرمودہ کے کان میں اذان دینے
کے لئے اس وقت کہ میدان جنگ میں گھوڑے پر سوار تھے۔ لواقظ علیؑ فرمایا گو دین
لے لیا تھا۔

اس قسم کی وحشی وارتوں کا مقصد تو ظاہر ہے نفس جہالت کو برا بھلا کہنے کے ساتھ الزام
والسیاسة کے غالی مولف کے الفاظ سے بھی اسے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت حسینؑ
جب کوفہ سے پلٹ کر دمشق جانے کے قصد سے کربلا پہنچے اور عثمانی حکومت سے عراق
کی گفٹنگ کے دوران براہ راست مسلم کے عاقبت نا افریقہ پیش رفتی سے تلواریں چری
فتح و غلبہ الخیرین نہ تلواریں ماسے والیا سے (رجع منہ) اویہ عادیہ پیش
آگیا۔ اسی غالی مولف نے لکھا ہے کہ قافلے میں جو ایک صاحبزادے حضرت حسینؑ
کے تھے جن کا نام اس کے محمد بن حسین بن علیؑ تھا اسے انہوں نے باقی ماندہ
نوجوانوں کی تعداد بارہ بیان کی تھی۔ اس میں شامل قافلہ کیوں کہ بھی شمار کیا جائے
قریب کی فہرست سے اس کی تائید مزید ہوجاتی ہے۔ اور اس حقیقت کی وضاحت
ہو جاتی ہے کہ نہ باق عدد معرکہ آرمائیاں جو تھیں اور نہ دست باہر مظالم یہ جو مزید
یکایک پیش آگیا اور باقی ماندہ تھیں کہ کونسا کشت اور احترام تمام فرزند کے پاس جو
ان کے عزیز و قرابت دار تھے چھوڑ دیا گیا۔

نمبر	اسماء و قتلین	اس نامگان جو قتل ہوئے اور شہزادے نام	تقریباً	حقیقت
۱	حسین بن علیؑ	۱۔ علی بن امین بن عبداللہ بن علیؑ	۱۳ سال	
۲	عاس	۲۔ حسن بن علیؑ	۴	
۳	عثمان	۳۔ محمد بن علیؑ	۳	
۴	جعفر	۴۔ محمد بن حسینؑ	۱۸	
۵	عبداللہ	۵۔ جعفر	۱۲	
۶	علی اکبر	۶۔ عمر		
۷	ابوبکر	۷۔ زید بن حسنؑ	۳۰	
۸	قاسم	۸۔ حسن بن حسینؑ	۲۱	
۹	عبداللہ	۹۔ عمرو	۲۰	
۱۰	عون بن عبداللہ بن جعفر	۱۰۔ ظفر	۱۵	
۱۱	محمد	۱۱۔ قتل بن عباس بن علیؑ	۱۰	
۱۲	عبداللہ بن علیؑ	۱۲۔ عبداللہ بن عباس بن علیؑ		ان میں کون نام باقی تھا اور
۱۳	عبدالرحمن	۱۳۔ حسن		کون نام باقی معلوم نہ ہو سکا
۱۴	عبداللہ بن علیؑ	۱۴۔ علی بن مسلم بن علیؑ		
۱۵	سلیمان بن قیس	۱۵۔ محمد بن مسلم		
		۱۶۔ عبداللہ بن عبداللہ بن علیؑ		مقتولین میں چند نام پیش
		۱۷۔ مسلم		کئے ہیں اور درج ہیں
		۱۸۔ عقیل		لیکن کتب اسباب قتل میں
		۱۹۔ محمد		سے تفصیل نہ ہو سکی
		۲۰۔ سید بن عبداللہ بن علیؑ		
		۲۱۔ عقیل		

جو تھا کتاب تک پیش کئے گئے ہیں ان سے اس واقعہ حزن انگیز کی صیغہ کیفیت اور حالات کا بخوبی انکشاف ہوتا ہے البتہ ایک دو باتوں کا جو اس سلسلہ میں زیادہ مشہور کی گئی ہیں مختصر الفاظ میں ذکر کر دینا مناسب ہے مثلاً جناب ابوباقر علی کا یہ فرمانا کہ ہر دو دختر میرا نہیں عامر زوجہ یزید پر پہلے حضرت حسین کی زوجیت میں تھی مگر باگ کے کئے اور مکان کے دروازے پر آؤں گا جسے کئے گا کامل اس میں کرے پر اور نکل آئی اور یزید کی مجلس میں بیٹھ کر دیا کرتے تھے۔ یزید دہرہ اذخاندہ بیرون در بدر بجیس آں آہ ویدار اللیون، قطعاً ہے اصل ہے۔ ملا صاحب کو امیر المؤمنین یزید کی ازواج کے احما کا صحیح علم نہ تھا۔ ان کی کوئی زوجہ بندہ نام کی نہ تھی۔ ان سب کے نام امیر المؤمنین کے خانگی حالات کے سلسلہ میں دوسری جگہ ملاحظہ ہوں حضرت میرا اللہ بن عامر کی جو دختر امیر موصوف کے بیواؤں کے تھیں ان کا نام ام کلثوم تھا۔ ان ام کلثوم دختر میرا اللہ بن عامر زوجہ یزید سے تھیں اولاد میں ہوں۔ دو بیٹے عمرو عبداللہ الاسفر اور ایک بیٹی مائیکہ بن امیر المؤمنین عبدالملک کی زوجہ تھیں امیر یزید کے یہ حضرت عثمان غنی انصاریؓ کے تھے جسکی ماموں زاد بیوی بیٹے سے مجاہد و شکر تھے ان ہی کی یہ حضرت علیؓ کی ساداتی خدیجہ زوجہ عبداللہ بن ابی قحطہ اللہ بن عامر زوجہ تھیں۔ جناب ملا صاحب نے اس موقع پر ان کی دوسری زوجہ سیدہ ام محمد کا ذکر کرتے ہوئے کیا علاوہ وہ حضرت حسینؓ کی بہن تھیں ان کے بچا کا سر اس طرح اگر ان کے گھر پر آؤں یا بڑا ہو تو کیا وہ پردہ راہبرہ ازخاندہ بیرون ویدہ بھی پر آتھا کہ تیرا اور بیٹے شخص کی زوجیت میں رہنا گوارا کرتے جس نے ان کے بچا کو قتل کر کے سر منگوا دیا ہوا گھر پر آؤں گا ہو۔ پھر یہ ایک ہی رشتہ تو امیر المؤمنین یزید کا حضرت حسینؓ سے تھا کہ امیر موصوف ان کے بیٹے و ملائکہ۔ بلکہ امیر المؤمنین یزید کا بیٹا پھر یہی ہیں کے شوہر ہونے سے ان کے بیٹوں کی بھی تھے۔ اور علی اکبر فرزند حسین امیر یزید کے بچا تھے تو کیا بیٹا تھے کا سر کاٹ کے ماموں کے پاس اور بیٹوں کا سر سالے کے پاس بھیجا گیا تھا۔ کیا امیر عبداللہ بن قریظ کو امیر المؤمنین کا حکو تھا کہ دوس وقت تک عوارہ اٹھائیں۔ جب تک ان کے خلاف تلوار اٹھے ان کو قتل ہو سکتے تھے۔ مگر وہ یہ ریلو تیل میں عوام کے مقابلہ میں شعل کرنے کی غرض سے راہبرہ نے اپنی قوت دابر سے کام لے کر اسی قسم کی بہت سی ایکادیں کی ہیں۔ جن کی کوئی اہمیت نہیں اور

اہمیت ہوتی کیسے جب نہ کوئی باق عدہ ننگ ہوتی اور نہ اس سلسلہ کی جنگ ہوتی کا ان مخالفین کے لحاظ سے جو پیش کئے گئے کوئی امکان تھا۔

واقعہ حرہ و حصار ابن زبیرؓ

حادثہ کو بلا کے بعد جو دارمحم مدح کو پیش آیا تھا میں برس تک یعنی ۸۰ھ کی بجائے جس تک دارمحم مدح کی جنگ کوئی جگہ نہیں کسی جگہ کوئی جنگ نہ رہا شہر اہل طوط اس زمانہ و دشمن کا دورہ دور تھا۔ تمام امر مکتبہ بحسن و خوبی انجام پا رہے تھے صرف ایک کا شکار تھا اور وہ عبداللہ بن زبیرؓ کہ مغلط میں قیام اور حکومت وقت کے خلاف غصہ پروردگار اس پروردگار کے میں کہ بلا کے فرض مظالم کا کوئی ذکر نہ تھا کہ کوئی اس وقت تک شہر یا مظالم کی داستانیں وضع نہیں ہوئیں تھیں۔ مغلط میں ابن زبیرؓ کا قیام کو تین برس پہلے سے اس وقت سے برابر با جب عامل مدینہ نے اس حضرت معاویہؓ کی وفات کے بعد غصے سے غلبہ کی بہت کے لئے لایا تھا وہ یہ کہ کر کہ حج باب سب لوگوں کو طلب کر کے ہم بھی امجد ہوں گے اور مہجہ سلیمہ صحیحہ کریں گے (الامامۃ والاسلامۃ مغلط) مگر رات ہی رات مغلط روانہ ہو گئے اور باہل پہنچ کر اپنے کو کھانا دیا و گرس بجھے گئے۔ حضرت حسینؓ بھی اسی طرے بیان آئے تھے کہ اپنے والدین سے زیادہ غم رہ کر کوئی کے اصول پر طلب خلافت کی غرض سے عراق تشریف لے گئے۔ ابن زبیرؓ نے بھی انہیں چلے جانے کا مشورہ دیا تھا کہ چونکہ قریض ان کی موجودگی سے اپنی خلافت کی طرف وجہ دینا انہیں مشکل تھا حضرت حسینؓ جب خیمہ ہو گئے تو عبداللہ بن زبیرؓ نے اپنی کاروائی میں تیز تر کر دی۔

حکومت تمام کا دروازوں سے باخبر تھی لیکن تشدد کا کوئی اقدام ان کے خلاف نہیں کیا گیا۔ باذری نے قریظ قدامت مورخ المدائنی کی سند سے لکھا ہے کہ عبداللہ بن زبیرؓ نے انہیں اپنے کھانا میں لگا تھا کہ اپنی ذات کا تو خدا خیال کیجئے آپ قریش کے سس رسیدہ اشخاص میں ہیں اور اجتہاد و عبادت گزاری کے اچھے لہجے کا بھی کر چکے ہیں اب کوئی بات ایسی نہ کیجئے کہ سب کے گھر گھر پرانی ہو جائے۔ آخر قریظہ بغداد و اشبیل ملاقہ دست میں بخشی ہو چکا تھا ان آپ کر چکے ہیں انہیں داخل و اشبیل دینہ ان اس دلاؤں کے ہم قی تو نہ کیجئے لوگ حسن رعیت میں داخل

فَتَنَةً وَلَا تَجْعَلْ حَرْمًا لِلَّهِ
(النسب الاشراف بلاذری ص ۱۸۸)

ہو چکے آپ بھی داخل ہو جائیے اور
لوگوں کو فتنہ میں مبتلا نہ کیجئے اور حرم اللہ
دکھیں کہ اسے حرم کا ارتکاب نہ کیجئے۔

مگر انہوں نے نہ اٹا اور عجیب جواب بھی دیا کہ شوریٰ کیا جائے۔ دکتب ابن النبیذ
جیل دعویٰ الی الشوریٰ گویا یہ دولت عین برس سے کاروبار خلافت انجام دے رہا
ہے اور میں کی بیعت میں ایک ابن الزبیر اور ان کے ساتھیوں کی مختصر سی جماعت کے
علاوہ کروڑوں سلمان داخل ہیں وہ پھر سے الیکشن کر لیتے!

کہا جاتا ہے کہ امیر المومنین نے قسم لیا کہ اب ان کو اگر قتل کر کے بیعت
لی جائے وہ خلف الاقبال بیعتہ الافواجیہ، عامل مدینہ کو حکم دیا گیا کہ ان
کے خلاف پولیس ایکشن کی جائے۔ اس زمانہ میں پولیس افسر خندان جی کے
سوتیلے بھائی عمرو بن الزبیر نے جو انہی خاندان کے تواسے بھی تھے۔

دکھن عبد بن الزبیر و دامہ اہمیت عمرو بن الزبیر بن کی والدہ خالد بن
خالد بن سعید بن العاص علی سعید بن العاص کی بیٹی تھیں (عامل زبیرہ کے)
شرطة (رج مکتبہ ایضاً) پولیس افسر تھے۔

مدینہ کے عامل نے پہلی حکم عمرو بن الزبیرہ کو ان کے بھائی کے خلاف ایک جماعت
کے ساتھ تھما اور بات کی کہ اگر ان کے پاس کوئی ہتھیار نہیں گرفتار کر لیا جائے تو ملک لٹا،
عمرو بن الزبیرہ جواب دینے لگے ان کے پیچھے یعنی عبداللہ بن زبیرہ کے فرزند تھے اپنے چچا اور
ان کے ساتھیوں سے ملنے کے لئے آئے تھے اس بھائی کو بیعت کر لینے کے لئے پیغام بھیجا۔
دراصل عمر دلی الخیفہ بیعت محمد اس پر جو جواب حضرت عبداللہ بن زبیرہ نے
دیا۔ بلاذری کی روایت میں انوں بیان کیا گیا ہے۔ یعنی انہوں نے فرمایا۔

ما فی علی طلعت تبیذد وقد تبايعت
عائل مکتبہ حیدر خانہ

ما فی علی طلعت تبیذد وقد تبايعت
عائل مکتبہ حیدر خانہ

ظاہر ہے کہ یہ جواب یا تو راوی نے غلط نقل کیا ہے یا اگر صحیح نقل ہوا ہے
تو مسکت و قی کے لئے مناسب کہہ دیا جواس جواب پر پولیس افسر خندان نے گئے پھر

ان کی جماعت پر کیا حکم دیا گیا وہ اپنے میں بھائی کو گرفتار کرنے آئے تھے انہوں نے ہی
انہیں گرفتار کر لیا۔ گرفتاری کے وقت ان کے دوسرے بھائی عبیدہ بن الزبیر نے انہیں اپنی
پسنا دینے لے لیا تھا مگر عبداللہ بن زبیر نے قبول نہ کیا اور اپنے ان سوتیلے بھائی عمرو بن زبیرہ
کو قید کر دیا۔ متعدد روایتوں میں بیان ہوا ہے کہ سخت سے سخت اذیتیں ان کو
دی گئیں۔ نہایت بے رحمی کے ساتھ کوڑوں سے مار پیٹ کی گئی یا غصہ اسی
رو کو بے میں ان کی جان بھلی گئی (النسب الاشراف بلاذری ص ۱۸۸) پھر حضرت
عبداللہ بن زبیر فرسے حکم دیا کہ کوشش کرو میں دی جائے ناخوابہ عبداللہ

حکایت خلاصہ اولیٰ ما منعتہ الناس والنسب الاشراف ص ۱۸۸ اس سادہ کا بہت
کچھ چرچا ہوا مرثیہ لکھ گئے۔ حضرت عبداللہ بن زبیرہ اپنی تقریروں میں فرمایا کرتے
تھے کہ اقامت حق اور اصلاح کے سوا سے میری اور کوئی غرض نہیں نہ دولت کی خواہش
ہے نہ مال و زرع کرنے کی۔ میرا پیٹ بھی بابت بھر گیا اس سے کم ہے۔ (النسب الاشراف
ص ۱۸۸) اولیٰ ما منعتہ الناس الاشراف ص ۱۸۸ اس کے دوسرے اصلاح کا اپنے کلام میں مذاق
اڑایا اور کہا کہ کم لوگوں سے تو آپ یہی فرماتے رہے کہ جلد ہی حکومت پر آپ کا
قبضہ ہو جائے گا، آپ کسی چیز کے طالب بھی نہیں آپ کا پیٹ بابت بھر گیا اس سے
کم ہے مگر جو چیز آپ کو پہنچی ہے اس پر دانت لگا تے ہیں سنت فاروقی و صدیق کا
ذکر تو کرتے ہیں مگر اسے بھائی عمرو کے ساتھ آپ کے کیا الطاف ہوئے۔ بلاذری
نے متعدد اشارہ نقل کیے ہیں، جن میں شاکل بن فروز مدنی کے چند شعر بھی ہیں جن

کا مفہوم بھی یہی ہے جو بیان ہوا
قد ولنا ان سوف یکن ذلک حبسہ
وانت اذما نلت شئاً قتیبتہ
لکم سعة الفاروقی لا شئ غیرہا
قلو ما اتیت اللہ من شیء غیرہا
وہم لک مشغولون
کما اتیت اللہ من شیء غیرہا
قلو ما اتیت اللہ من شیء غیرہا
قلو ما اتیت اللہ من شیء غیرہا

پولیس ایکشن کی ناکامی کے بعد بنی عامل مدینہ عمرو بن سعید کو سنا کر ولسد
نہایت کاہن لیا گیا۔ انہوں نے پھر راج لیتے بن عبداللہ بن زبیرہ کے خلاف ہر روایا
مذکور کریں۔ ہر حضرت موصوف نے اس واقعہ کے بظرف کر دینے پائے کی یہ

جانی چل کر اہل مکہ کی جانب سے امیر المؤمنینؑ کو تود کر کھڑے کر اسدا ارسال کیا، جسے بلا دیکر کسی نے قتل کیا یہ اور ابن جریرؒ کی طرح کی بھی۔ طبری کی روایت یہ ہے کہ:

ثم ان ابن الزبير جعل بالمكـ
في امر الوليد بن عتبة فكتب الى
يزيد بن معاوية انك لست اليها
وولاءه غوثك لثقتك لعمركم شريك في
عقله الحكيم ولولاه لما ارجلنا
اسهل من لبن الكف
وكان ليحل من الامر
ما استعاض عندها وان يفتح
ما تفرق فانظر في ذلك فيه
منه حواصنا وعدا ما
ابن شاء الله - والسلا-

(طبری ج ۳)

عبداللہ بن زبیرؓ کی کس جہاں کو امیر المومنین ائمہ اربعہ اور جعفر بن زبیرؓ کے پاس ہندوئی کے ساتھ تعلق و مدارات کے برتاؤ کے بیان سے۔ چہ سے اہل ولایت بن عبد اللہ بن زبیرؓ جیسے تجربہ کار اہل کربلاؓ کو یہ ظاہر کر کے دشمنان بن محمد بن ابوسفیانؓ کا تعلق کر دیا۔ جو ہر جوان نڈا آزمودہ لکھنے اور حالات کا تجربہ دیکھتے تھے۔ عبداللہ بن زبیرؓ کو اب انجاء موقوف علیہ تھا، سابقہ عمال تو لوگوں کی ان کے پاس آمد و رفت پر بڑی نگرانی کرتے تھے اسب جو ذرا اذیتیں ملی اپنے آدمی پاروں طرف پھیلا دیتے۔ طاہر بن عبد اللہ بن ابی المونیہ کے وادار سعد بن ابی عبد اللہ بن ابی المونیہ نے ان کے لوگوں کی مشاورت کی بھی یہاں آدمیوں کے ساتھ تھوڑے بند ہو گئے تھے۔ گرام بن زبیرؓ نے ان سب کو پکڑوایا اور جرم میں لاکر ان کی گردنیں مار دیں (و ضربوا عنقاہم فی الحارم۔) بلا ذریعہ قتل تھے، حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو اس واقعہ کی اطلاع ہوئی نہ رہا۔

نبأ الحرم ما قتلته۔
(منہج انساب الاشراف)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے تو کربلا تک فرما دیا تھا کہ جب حرم میں ہوں گے
خوشخبری کی جیسے تو وہ بھی ایک دن وہیں نقل ہوں گے۔ امیر المؤمنینؑ زیدؑ کا بیان ہے کہ
املاک کی اطلاع ہوئی، تشدد کرنے کے بجائے بعض مہاجر کا وقوف ان کے ساتھیوں
کے کھانے کو بھیجا، جس میں حضرت نعمان بن بشیرؓ انصاریؓ و حضرت عبداللہ بن عباسؓ
الاشعریؓ و حضرت اصفہینؓ بن عمرؓ اسکوئیہؓ اور دیگر حضرات شامل تھے۔ ایک تحریر میں
نیز ان میں عبد اللہ بن زیدؓ امیر المؤمنینؑ امیہؓ اہل المدینہؓ والدہ کے بندے زیدؓ
امیر المؤمنینؑ کی طرف سے اہل مدینہ کے نام، ارسال کی حسینؑ کا حکم تھا کہ میں نے قبول کر
لی کہ دروغ عزت کی اور باقی کی کہتا دے سائے اپنی ہستی میں کچھ نہ بھی جھلکتا کہ علیؑ
وامیہؓ ختم علی بن ابی حمزہؓ انساب الاشرافؓ کا مسلک، لیکن تم کو میں نے اپنے
سر پر بٹایا پھر اپنی آنکھوں پر پھر اپنی گردن پر گمراہی سے علم سے تم نے فوج کو نیست
کچھا نام بارہ آسمے تو جہاز پر بٹھو گے۔ یہ دو شعر بھی ان میں لکھے گئے۔
وَكَذَلِكَ يُخَفِّضُ الْجَبَلُ الْعَلِيمُ
اَنْكَبَ الْجِبَالُ عَلَى شَوْقِ
اور علیہ ورم شخص کو تو کربلا و مدینہ
میں جیکتا ہوں کہ علم و بری نے میری قوم
کو مہربے اور دلیر کر دیکھے۔
بجھا جاتا ہے۔

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً مِّنَ رَبِّكَ
میں نے لوگوں کی اصلاح کی کوشش کی
اور لوگوں سے میری اصلاح کی۔

حضرت عثمان انصاریؓ اور دوسرے حضرات نے بہت کچھ سمجھایا کہ طاعت
اشتیا کر میں فتنہ و فساد میں مبتلا نہ ہوں، مگر کچھ نہ ہوا۔ عبداللہ بن مسعودؓ نے
تو حضرت عثمانؓ سے کہا کہ چار جماعت کو کیوں متفق کرتے ہو واللہ نے جو کام ہمارا بنایا
ہے اسے کیوں بگاڑتے ہو۔ وفد نکام واپس آیا تو تعلیم الطبع امیر المؤمنینؓ نے پھر
کوشش کی کہ معاملہ اشتیعی سے سلجھ جائے، اہل عرب کو خود غلط کیا اور وہ قطع
اشعار لکھ کر بھیجا جو امر و ردح پر جو یکساں ہے۔ سب سے بڑی عامل مدینہ کو ہدایت کی کہ وہ اہل

لوگوں کا وفد ہمارے پاس پہنچا تو حکمران کی باتیں اپنے کانوں سے سنیں اور
اتحاد قلب کریں۔

فکرت میزید ابی عثمان ابن جحین یزید نے اپنے عامل عثمان بن محمد بن
ابی سفیان عاملہ ان یوحہ الیہ ابو سفیان کو تحریر کیا کہ ہمارے پاس
وحد الیقین مقاتلہ ویتیمیل ورواں کے لوگوں کا وفد پہنچا تو حکمران
حکوجہم (الناظر فی الفتن) ان کی باتیں سنیں اور ان کی اتحاد
قلب کریں۔

عامل مدینہ نے حکم کی تعمیل تو کی مگر وفد کے ارکان غلطی سے وہی معتقب
کے جو بنیاد کے سرخند اور جوش سامی و سرگرم مبلغ تھے ان میں عبداللہ
بن علی بن عدوی کے ساتھ عبداللہ بن زبیر کے برادر یحییٰ المذہبی زبیر کو بھی
شامل کر لیا تھا و الناب الاشراف ص ۱۲۰

مومنین کا بیان ہے کہ امیر المومنین نے ارکان وفد کی خوب آؤ بگت کی
گزشتہ روایات پیش کئے جو ان سب نے نفوش نے لئے لیکن جو عذرات لے کر گئے
تھے ان کے ساتھ واپس آئے اور جو بائیں پہلے کہتے تھے واپس کے بعد واپس شیت
سے کہنے لگے۔ ان لوگوں کا یہ رویہ بڑا عجیب ہے گدڑے لگاؤ مدینہ ہی کے بڑوں نے
جو امیر المومنین کے حالات سے کما حقہ واقفیت رکھتے تھے دوران لوگوں سے زیادہ
ان کے پاس یقین رہا کہ ان کے شب و روز کے سمولات کو چشم خورد دیکھ کر کتنے شگاف
حضرت محمد بن علی (ع) ابن الحنفیہ نے بتائوں کی تردید میں کہس بہتان تراشتے والوں کو
جبر کا ادراں سے بخشیں کہس بھیجا یا بھیجا عیسا آپ گزشتہ ادراں میں پھر پکے ہیں
اور حضرت علی بن الحنفیہ حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عبداللہ بن عباس کے

لے کہا کہ آہے کہی وہ ابن الزبیر تھے جو خروہ متطہ من امیر زبیر کے ساتھ تھے
حضرت معاویہ کی تدفین میں بھی شہر کئے اور ان کی وصیت کے مطابق ان کی میت
کو انہوں نے ہی غسل دیا تھا لیکن وہیں ان کو گایہ بھی عطا ہوئی تھی اور کتا بھی ان کے
واپس نہ یہ بعد میں اپنے جانی سے قطع ایرج زبیر کے مدد کو یہ نقل ہوئے۔

موقت اور طرز عمل کا حال معلوم کر چکے ہیں کہ سب حضرات امیر المومنین کی فکرت
اور ایقاعات پھیلانے والوں کی مخالفت میں پیش پیش رہے۔ اور عبداللہ بن زبیر کے
دعویٰ کے تحت کثرت کے ساتھ قیامت کے ساتھ قیامت کی۔ احکام شرع و ارشادات نبوی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم کی رو سے اسے غلط بتلایا۔ حضرت ابن عمر نے اپنے تمام اہل
خانہ ان کو جمع کر کے وصیتیں سنائی تھیں پہلے درج جو بھی ان کو کہا تھا کہ اگر اس
شوہر میں کوئی بھی میرے میں سے شریک ہو تو اس کا قتل ہمیشہ کے لئے متعلق ہو جائیگا
(مجموع کتاب الفتن ج ۲ ص ۲۹) مگر ان لوگوں نے جو فکرات کی تحریک چلا دی تھی

اپنی تحریک جاری رکھی، بنی عدوی میں ابن عمر نے خانہ ان میں سے صرف عبداللہ بن علی
جو اس تحریک کے ایک سرخند تھے باغیوں کے ساتھ رہنے انہوں میں سب سے
بڑا گھناؤنا جو عبداللہ بن علی کا ان لوگوں سے الگ رہا۔ بنو ہاشم میں سے صرف چند ہارٹی
شریک تھے ورنہ بنو عبدالمطلب میں خصوصاً حضرت محمد بن علی (ع) ابن الحنفیہ و علی بن الحنفیہ
(زین العابدین) حضرت عبداللہ بن عباس اور ان کے سب عزیز باغیوں کے مخالف

تھے آل جعفر و آل علی و آل ابی بکر میں سے کوئی بناوٹ میں شریک نہ تھا۔ اس
کرامت کوئی اور فتنہ و فساد میں تو ہمارے علوم الناس کا چشم خیر ان لوگوں کے بھگانے
میں آگیا و شقی سے واپس پر کا ہی رقم ان کے پاس ہی۔ سامانی حرب کی ہند سامی ہونے
لگی۔ ان کی جمعیت بڑھنے لگی۔ بنی امیر کو پہلے تو مصور کر کے ان پر پانی کسک دیا
طبری کی روایت ہے کہ مصورین نے امیر المومنین سے استغاثہ کیا اور تانہ کے ذریعہ

تحریر بھی لکھا تو انہوں نے عامل مدینہ اور بنی امیر کے مردوں اور ان کے لواحقین کو
جن کی تعداد ایک ہزار کے لگ بھگ بیان کی گئی ہے یہ عہد وہاں کے کہ کہ وہ
شریک مومنین اور لڑکا بچوں کا مال کسی کو نہ تھیں تھے خارج البلد کر دیا۔ (خرج وادھ
ج ۱۲ ص ۱۲۰) و اما المصنف ففقدوا الی الشام و الناب الاشراف ص ۱۲۱

یہ سب اموی سادات مع امیر ہشام کے بغیر کسی مقام و مدت کے شہرے نکل گئے
کیونکہ اپنی طرف سے کوئی بات ایسی نہیں کرنی چاہتے تھے جس سے حرم خریف میں خونریزی
کی فوج آئے اپنے ذی اقتدار کہنے کے علاوہ چاہتے تو کافلان کر کے تھے مگر بار
کرنا ہشام نہ تھا بنی امیر کی قیامت مقدمہ مذکور تھی کہ خونریزی کے بغیر شہر چھوڑ دیا۔

بیانا نہیں گوارا نہیں۔ ہمدار نے اپنے تین دن کی مدت مقرر کرتا ہوں جو کوئی
 نہیں سے باز نہ آئے گا اور حق کی طرف رجوع کرے گا۔ ہم اس کا پذیرا ہوں
 کر لیں گے اور اس سے پہلے جانشین گئے اور اس محمد درویش بنی بات پیدا
 کرنے والے کی طرف متوجہ ہوں گے جو کہ میں ہے اور اگر تم نہ مانو گے
 تو کچھ لو کہ تم جنت تمام کر چکے ہو

تین دن ماننے کے بعد پھر دوبارہ اہل مدینہ کو مخالف کر کے کہا کہ اے اہل مدینہ
 اب تین دن جو چاہو کہ اب تم کو کیا منظور ہے۔ ملاحظہ کرنے سے ظاہر ناچاہتے ہو
 اہل مدینہ نے جواب میں جب کہا کہ تم میں سے اس پر بھی امیر مسلم نے پھران سے
 یہ لٹا دی گئے۔

فقال لهم لا تفعلوا بل اختلفوا
 وجميع حدنا وبنوكم متاعا لهذا
 المخلص الذي قد جمع اليه المتقات
 والنفسا من كل ادب (طبری ج ۸ ص ۷۸)

(امیر مسلم نے اہل مدینہ سے کہا کہ تم کو ایسا برگز
 مت کرو بلکہ تم سب متاع تھے اسی
 کردہ پھر تم کو لکھا جاتا ہے کہ اس
 والیں جس نے اس ستون کو پناہ دیا ہے
 اپنے پاس میں کرنا ہے!)

ناسحق اور بے دینوں سے مراد باغیوں سے بھی جو احکام شرع کی خلاف ورزی
 کر رہے تھے مگر باغی پھر بھی باز نہ آئے۔ تین طرف خندقیں کھود دی گئیں۔ پتھروں کے
 طہران سے پاس تھے لیکن پتھروں کا جواب پتھروں سے دیا اور جب امیر مسلم نے آخری بات
 کہی کہ اللہ سے ڈرو اور اپنی جانوں کی قربانی نہ کرو۔ خدا تعالیٰ کی قسم کہ انہیں گالیوں
 دیں اور امیر المومنین کو بھی نہ چھوڑا۔ انہیں بھی گالیاں دیں (دقتیہ و شوقیہ و یزید
 مدینہ کی آبادی کوئی لاکھوں کی تھی) سب شہر باغی نہیں تھا۔ لہذا دقتیہ کے سرزنش چند
 لوگ تھے جنہوں نے وقتیہ سے کہا کہ لوہام کی ایک جہات کھلی رکھتی تھی، پھر مدینہ ہند
 کی تھی ان کی مسکری قوت کی کمزوری اس سے ظاہر ہے کہ خندقیں تین ہی طرف کھودی گئیں
 اور ایک طرف ایسی آبادی تھی کہ مدافعت تدبیر کارگر نہیں ہو سکتی تھی، انصار کا سب سے بڑا
 گھرانہ بنو عبد اللہ تھا اس طرف آباد تھا یہ گھرانہ باغیوں کا شروع سے مخالف اور
 امیر المومنین کا حمایتی تھا گو بیعت توڑنے والے باغیوں کی فوج اتنی زحمتی کرنا ہے سے

خندق کا مقابلہ کر سکتے اور نہ اتنی کمین طرف خندق کھود کر بھی طرف مخالف دے سکتے
 کر سکتے۔ فوجی رابطہ منگوانے سے شاید بھی کوئی ایسی عقیم کارروائی نہ تھی جو یہی اس وقت
 مدینہ کے باغیوں نے کی تھی۔ ان کو خوف تھا کہ ہمارا کوئی کیا بچاؤ سکتا ہے ہم ارض پاک
 کے رہنے والے ہیں ان کی اس بیعت کا اشارہ امیر المومنین کی اس گفتگو کے ایک
 فقرے سے ہو سکتا ہے جو مرسوت نے امیر کو دے کر دے وقت کی تھی، فرمایا تھا۔
 اہم انک اقدام علی قدم ذی الجلالۃ
 واستمالاۃ قد صدمہم حلم امیر المومنین
 معاویۃ وطلحان الانیدی اذنا العلم
 (انساب الاشراف ج ۱ ص ۱۸۸)

ان تک نہیں پہنچ سکتا۔
 غرض کہ جب کوئی چارہ کار باقی نہ رہا فوجی دستہ نہ توئی کی طرف برہما باغیوں نے
 پتھر پھینکنا شروع کئے۔ وجميع اهل الشام يطوفون حيا وجب اہل شام
 خندقوں کا پیرا لگائے گئے، تو لوگوں نے پناہوں اور پتھروں سے پتھروں اور تیروں کا انہیں
 نشانہ بنایا والانس میدومہ وبنو عبد الجبارۃ والبنی من فوق الکام والبلدوت
 (الاصمہ والیاسۃ ص ۱۸۸) انہیں بڑے عبد اللہ کے سرکردہ لوگوں نے امیر مسلم
 کو مشورہ دیا کہ ان کے حصے سے فوج گنار کر مشر بہ قید کر لیں چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ الامتہ
 والیاسۃ کے مخالفوں نے کلمہ کو ان لوگوں کو جو کہ رشوت دی گئی انہوں نے سر
 دیا۔ خفقہ طہا ص ۱۸۸ وبنو عبد اللہ وبنو عبد اللہ وبنو عبد اللہ وبنو عبد اللہ
 کچھ افراد جو کچھ میں بیعت کے سب سے مشر بہ امیر المومنین طہا ص ۱۸۸
 مصلح خلقی امیر المزیہ وبنو عبد اللہ وبنو عبد اللہ وبنو عبد اللہ وبنو عبد اللہ
 کا اقتدار بھی کیا ہے خود فرما رہے ہیں۔

اما الذي قد فعلتم الحجة والشيخ الايفر الاميرة لاجون كية فيفتر
 پانچ چھ سرخیز جو گھرانہ ہوتے ہجرت بغاوت مقلد کئے گئے۔ مدینہ وبنو عبد اللہ
 میں گھری گئیں کہ مزاروں آدمی قتل ہوئے، خواتین کی بے حرمتی کی گئی۔ دو ہزار کاروانی
 لوگوں حمل سے رہیں۔ بچے دیئے گئے لوگوں کا گیارہ سب دستہ میں ان کا قریب نصف ہیں ج

بعد کے مسلمانوں کو برا خود غرض نہ کرنے اور پیٹھ مسلمانوں کی عزت و حرمت پر حرف نہ لانے کے لئے وضع کی گئیں۔ مدینہ طیبہ پہلا شہر نہیں تھا جہاں مسلمان رہ سکتے تھے بلکہ یہیں مسلمانوں کی سرگردانی میں اسلامی فوجیں داخل ہوئی ہوں۔ ان اموی اسلامی افواج نے مسلمانوں کو شہر چھڑنے کے لئے دھم دیا۔ ان کو دھم دینے پر ان اموی اسلحہ فوجوں کا نظم و ضبط منقطع ہوا۔ ان کے لئے حیران کن رہا ہے تو خاص کر مدینہ میں امیر المؤمنین کی قوم کے ساتھ کوئی ناشائستہ حرکت کیسے ہو سکتی تھی۔ اور لطف یہ ہے کہ یہ خود حضرت دھماہا بن یزید کے بارے میں بھی جیسی روایتیں طبری میں ہیں وہ سب کی سب یا تو ابو حنفہ کی ہیں یا مشام بن علی کی ہیں ان روایتوں میں اشارتاً و کنایہ جیسی خواتین کی بے حرمتی کیا یا لوگوں کے بے دریغ قتل کرنے کا کوئی ذکر نہیں طبری کی جلد ۷ صفحہ ۱۳۲ پر اپنی دونوں کا قتال ابو حنفہ و قتال ہشتم کی تذکرے کے ساتھ سب کچھ بیان ہے۔ مگر خواتین کی بے حرمتی یا لوگوں کے بے دریغ قتل کرنے کا ذکر تو درکنار اشارہ بھی نہیں۔ بلاذری نے بڑی تفصیل سے روایتوں کو کیا ہے اب ابو حنفہ و مشام بن علی کے علاوہ واقدی جیسے داستان گو کی روایتیں بھی لیں لیکن اشارتاً و کنایہ جیسی بھی خواتین کی بے حرمتی کا ذکر نہیں کیا۔ اسلحہ افواج میں سے جو لوگ قتل ہوئے ان کا گناہ گناہ باب باندھا ہے مگر نہ صرف چھ اشخاص کے پیش کر کے ہیں حالانکہ وہ تمام اکاذیب بھی درج کئے ہیں جو ابو حنفہ و مشام بن علی جیسے کذابین نے وضع کئے ہیں کہ جب یا قتیبان مدینہ کی گزرتی تھی اسلحہ موصول ہوئی امیر المؤمنین نے حضرت کو ابھار کر کہے ہوئے یہ اشارہ کیا کہ تم کہہ اپنے بے درگاہ مقتولین کا بدلہ لے لیا۔ اس کذاب بیانی کے باوجود خواتین کی بے حرمتی کا ان کذابین نے بھی کوئی اشارہ نہیں کیا ہے۔ رکابہ سے کہ یہ سب انتہائے بعید ہیں تراشے گئے۔

بقا و ست کو قہر مند گھٹوں میں قلع قق ہو گیا تھا۔ شہر کو مسندین اور قہر مند عمارتیں ہاں کر کے اور انتظامات درست کر کے یہیں بیٹھ بیٹھ گیا۔ امیر روح بن زہبنا الجرجانی کو مدینہ کے انتظام کے لئے متعین کیا۔ نصف حرم مکہ کو امیر مسلم بن عبد اللہ کے قصور سے روانہ ہوئے۔ مرض کی حالت میں یا نہیں کاہنیاں لیکر عمارتیں مشرہ سے روانہ کیے لعل اللہ مقام مقامات یا گئے۔ امیر حبیب بن یزید السکونی ان کے ساتھ تھے جو کہ کھڑے ہوئے مگر وہ اس وقت کو کہیں داخل ہوئے۔ امیر یزید کے لوگوں کے ذریعہ پیغام بھیجا کہ اگر وہ امیر المؤمنین

کی قسم کو پورا کر دے تو ان کے ساتھ نیک رہتا جو کہ یہاں پہنچے تو انہیں چھڑا دیا۔ بنا دیا جائے گا۔ (الاسباب الاشراف ص ۱۵) مگر ان لوگوں نے اس کا جواب دیا۔ پھر قیڑ میں ہوں جن میں ابی شام میں سے تین شخص مارے گئے۔ اور ابن یزید کے قہر مجروح ہوئے اور چار قتل ہوئے (ایضاً) ابن یزید کے لوگوں میں سے کسی شخص کی بے اعتنائی سے آگ کی جنگا ہی سے غلام کعبہ میں کیا تھا، بلاذری ہی کی روایت اسحاق کعبہ کے بارے میں ہے کہ۔

ات حلو من اصحاب ابن الزبير
يقال لعلم اخذوا رافضة على دين
وعلى قوم رجع فطابت شدة قلعته
بأستار كعبه فالحق تعادى
ابن الزبير کے ساتھیوں میں سے ایک شخص حبیب کو ستم کہتے تھے پھر ہی کو کہہ کر ایک انگارہ اٹھا کر اس کا دل جو تیز جل رہی تھی اس کی چنگاری غلاف کعبہ پر پڑی جس سے وہ جل گیا۔

تقریباً کہیں روایت طبری میں بھی بتیغیر الفاظ کی سندوں سے بیان کی گئی ہے۔ (دع منام) دو بیٹے چاروں یہ عمارتوں میں رہا مگر امیر المؤمنین کی وفات کی اطلاع پر اٹھایا گیا۔ اور خلافت کا قریب ہی بدشمنی مانتے ہوئے جب مدینہ منورہ سے گذر حضرت علی بن الحسین رضی اللہ عنہما کے ان کے گھوڑوں کے لئے دانا چارہ لے کر آئے۔

عن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب اس
فما استقبل علي بن الحسين بن علي بن ابي
طالب ومعه قتيق وشعيرة.....
فدفعوا الحسين فقال له علي بن الحسين
هذه لعنة عندنا لعنة من ذوات
فما قبل علي بن الحسين فقال له الحسين
لما كان عندنا من حلف.....
(طبری ج ۱ ص ۱۵۱)

طبری کی اس روایت سے کیا یہ ثابت نہیں ہوتا کہ واقعہ حرہ کے مظالم کی داستانیں مرضی اور مجبوری ہیں۔ حضرت زین العابدین سے کسی اموی نے قہر سے گھوڑوں کے لئے دانا چارہ چارہ دانہ لے کر۔

بغض نہیں لاکر اس وقت پیش کیا تا جہاں میرا مومنین بزرگی و ذات ہو چکی تھی منظم کرنا
و منظم کرنا کہ تہہ بھر تختہ تہہ بھی جوتی ہوئی باغی بزرگ حضرت صاحب کے سامنے اسے
اموی فوج کے سردار کا کیوں استقبال کرتے اور کیوں مارتا پارہ گھوڑوں کے لئے خود
لاکر پیش کرتے۔ حاشا تعجب و ادا!

امیر المومنین یزید کے خانگی و ذاتی حالات

مادر کی نسب امیر المومنین یزید کی والدہ ماجدہ سیدہ یحییٰ بنت عریل
کی مشہور شاخ یزید کی بیوی تھیں اور اس عرب قبیلہ کی سکونت
قدیم زمانہ سے تھوڑا سا مکی سرحد ہی علاقہ میں تھی۔ دینی و دنیاوی اثرات سے اس
فوج کے دیگر قبائل کی طرح سب سے پہلے اثر پذیر ہوئے۔ یہ سب سے پہلے
شیعہ اسلام کے بعد سے نصرانیت ترک کر کے دائرہ اسلام میں داخل ہوئے تھے۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو صحابہ کی ایک جماعت
کے ساتھ اسپین میں فروغ دینے کے لئے روانہ کیا جس میں امیر المومنین یزید بھی
تھا یہی ارشاد فرمایا تھا کہ اپنے مشن میں کامیاب ہو جاؤ تو سرور قبیلہ کی بیٹی و نکاح
کا پیغام دینا میں دن کے مباحثے کے بعد سرور قبیلہ نے مع حاجت پختہ مذہب اسلام
قبول کیا اور حضرت عبدالرحمن نے اس کی دختر کا نکاح بھیج دیا۔ آپ کی حضرت
علیؓ علیہ وسلم کے بانی و قائد تھے ان کی حضرت ویرین خلیفہ المکی جو سعادت نبوی کی
خدا مات میں سراسر انجام دیتے تھے اسی قبیلہ سے تھے اور آپ کی ان سے ویرین قرابت
تھی یعنی آپ کی چچا کی بہن سیدہ ہارثہ بنت عبدالرحمن ابوہریرہ حضرت ویرین کے چچا و والد
تھے۔ ان سے آپ کی شقی بہن سیدہ ہارثہ بنت ویرین خلیفہ المکی سے تھیں ان کی
بہن ابی عوف المہدی سے تھیں یہی کیا تھا۔ لیکن یہ دونوں خواتین نہایت سیرت سے
قبل ہی فوت ہو چکی تھیں اور یہاں پہلے حضرت ان کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
ممبر ابوہریرہ حضرت زید بن حارثہ نیز آپ کے صحابی حضرت قیس بن زید اور زید

و اہل بنی حارثہ کی تھی تعلق بھی نبوکھ سے تھا حضرت قیس بن زید اپنے قبیلہ کے وفد
کے ساتھ حاضر خدمت ہوئے آپ نے ان کے لئے فرمان لکھوایا جس میں اقامت
الصلوة و قضا و ایثار الذکاۃ لعلھا یعنی عمرہ وقت پر نماز قائم رکنا اور عین طور سے
زکاۃ ادا کرنے کی ہدایت تھیں۔ تبس سے ثابت ہے کہ اس قبیلہ کی غالب اکثریت عینہوی
ہی ہیں اشراف اسلام ہو چکی تھی۔ اور یہی خانہ کائنات سے ان قبیلوں کے تعلقات و مناسبت
و شاکست برابری تھے چنانچہ حضرت عثمانؓ کی ایک زوجہ سیدہ نامکہ بنت انصاف
خلیجہ بخاری تھیں۔ ان کے والد حضرت خراختہ بھی کو صحابی ہوئے کثرت و حاصل تھا۔
لحمیہ و هو حسن عثمان بن عفان (الاصحاب) تھے یعنی وہ اہل قبضۃ اشعری
تھے اور حضرت عثمانؓ بن عفان کے خسر تھے ان کے فرزند اور سیدہ نامکہ کے بھائی
ذہب بن انصاف بھی مسلمان تھے اور انھوں نے ہی اپنی ان بہن کا جو فریضہ مسلمہ عین
حضرت عثمانؓ سے پہنچ گیا تھا۔

و قیام بن انصاف سیدہ سلم و اور ذہب بن انصاف اسلام لائے اور
ہذا لکھنا دینی سلسلہ۔ انھوں نے ہی ذاتی بہن نامکہ کا نکاح حضرت
(و من جملة اصحاب ابن زمرہ) عثمان سے کیا اور وہ اس وقت مسلمان تھیں
حضرت عثمانؓ کے سوائے حضرت علیؓ اور ان کے دونوں صاحبزادوں بن زید و حسن
کے ایک شمار امرایان اہل بیت بن عبدالمطلب بھی اور ذہب علیا بھی تھے۔ امیر المومنین حضرت
عمر فاروقؓ کے دست حق پرست پر اسلام لائے ان کی بیوی بیٹی علیا سلمہ
اور اور اب علیا زینب حضرت علیؓ و من جملة اصحاب کی زوجیت میں آئیں اور بیویوں سے اولاد
بھی ہوئی حضرت سیدہ کی بیٹی یکلیہ زوجہ سیدہ رباب ان کو بہت پیوستہ تھیں ان کی اولاد
کے اہل بیت سے جو شہرہ و ہرمیہ و زیدی سیدہ کے متولد ہوئیں ان ہی دونوں کے اہل بیت
میں حضرت حسینؓ کے تین شعر اور ذاتی تاریخ میں غلطی نہیں کسی اور زوجہ کی اولاد سے
انھار میں کوئی شخص یا کوئی قول آپ کا مذکور نہیں۔ نہ والدہ علیا اگر کہتے جو حضرت
معاویہؓ کی بیٹی تھیں اور نہ والدہ علیؓ اور نہ انھار بن معاویہؓ کے لئے جو صلوات نعم نسبہ منہم
جہاں ام المومنین وہ شہرہ بن۔

نقص لکھ (یعنی لا موجب) حاشا۔ قسم یہی ہوتی ہے کہ میں اس گھر سے شہادت

حکیم کا حذافہ۔

معادیر پیدا ہوا ہے اور غلطاً نہیں بنو گی

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم)

اور تیسرا یہ تھا۔

سند و ملاقات کے بارے میں دور وراثت میں، بروایت اصح نیز بزرگ کی ملاقات

۲۳۔ میں بعد ملاقات فاروقی ہوئی۔ دوسری ملاقات میں سند و ملاقات کے بارے میں

علامہ ابن کثیر ۲۴۔ کے حالات کے سلسلے میں لکھتے ہیں۔

وفیقہ عادلہ فی دیدار معاد و اور اس سند (۲۵) میں نیز بزرگ کی ملاقات

عبد الملک بن مروان۔ اور عبد الملک بن مروان پیدا ہوئے

۲۶۔ (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

یہ امر بھی قابلِ غماز ہے کہ یہ دونوں مولود یعنی زید اور عبد الملک

سے شہر کو پہنچ کر صرف فضا کی علی و خاص مروی و آگاہی سے بہرہ ور ہوئے بلکہ

اپنے وقت میں ملاقات کے منصب جلیل پر بھی فائز ہوئے۔

۱۔ بعض مورخین نے کہا ہے کہ زید حبیب بن ابی اسد تھے ماں سے خواب میں دیکھا

کہ ان کی کوکھ سے چاند نرآمد ہوا جس کی تصویر کی گئی تھی کیا یہ آج کے بزرگ عالم الہدٰی

ہوگا (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

خواب کی یہ روایت صحیح ہو یا غلط، لیکن یہی سند سے آثارِ نبوت و علاؤِ حریت

زید میں پائے جاتے تھے۔

۲۔ ان کے مورخین نے زید و شہدائی

۳۔ تا وقت مستقر ہندی

۴۔ سیدہ بیونس کے بطن سے حضرت معاد کے ایک با دا واد اور ابھی ہوئے

۵۔ یہ دونوں پشیمان تھے ایک کا نام اسرار تھا جو بزرگسال فوت ہوگئی تھی، دوسری

۶۔ رات میں جوں بڑے کو بچہ کر حضرت عثمان ذوالنورین کے فرزند عربوں نے شہر کے قتل گاہ میں آتش

۷۔ اور ان رات کی ہوسیدہ سکنہ بنت السنان تھیں جو زید بن عمر عثمان کی زوجیت میں آئی تھیں

۸۔ (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

۹۔ (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

والدہ زید کی دینداری

امیر زید کی والدہ بڑی دین دار و خالہ تھیں

۱۔ احکام شریعت کی بڑی سچی سے پابندی

۲۔ ایک دن کا ذکر ہے کہ حضرت معادؓ اپنے بچے خلافت میں دربار عام سے

۳۔ ان کے زبانی نہیں تھے اس وقت ایک رخصت خادمہ بھی ساتھ چلا آیا سیدہ بیونس

۴۔ نے اس رخصت خادمہ سے پوچھا کہ کیا ہے۔

۵۔ وہ بے اختیار کہنے لگی کہ میں نے ایک رخصت خادمہ سے

۶۔ دو بچے پیدا کیے ہیں۔

۷۔ یہ سنا کر وہ بے اختیار کہنے لگی کہ میں نے ایک رخصت خادمہ سے

۸۔ دو بچے پیدا کیے ہیں۔

۹۔ یہ سنا کر وہ بے اختیار کہنے لگی کہ میں نے ایک رخصت خادمہ سے

۱۰۔ دو بچے پیدا کیے ہیں۔

۱۱۔ یہ سنا کر وہ بے اختیار کہنے لگی کہ میں نے ایک رخصت خادمہ سے

۱۲۔ دو بچے پیدا کیے ہیں۔

۱۳۔ یہ سنا کر وہ بے اختیار کہنے لگی کہ میں نے ایک رخصت خادمہ سے

۱۴۔ دو بچے پیدا کیے ہیں۔

۱۵۔ یہ سنا کر وہ بے اختیار کہنے لگی کہ میں نے ایک رخصت خادمہ سے

۱۶۔ دو بچے پیدا کیے ہیں۔

۱۷۔ یہ سنا کر وہ بے اختیار کہنے لگی کہ میں نے ایک رخصت خادمہ سے

۱۸۔ دو بچے پیدا کیے ہیں۔

۱۹۔ یہ سنا کر وہ بے اختیار کہنے لگی کہ میں نے ایک رخصت خادمہ سے

۲۰۔ دو بچے پیدا کیے ہیں۔

۲۱۔ یہ سنا کر وہ بے اختیار کہنے لگی کہ میں نے ایک رخصت خادمہ سے

۲۲۔ دو بچے پیدا کیے ہیں۔

۲۳۔ یہ سنا کر وہ بے اختیار کہنے لگی کہ میں نے ایک رخصت خادمہ سے

۲۴۔ دو بچے پیدا کیے ہیں۔

سید میسون کے بارے میں یہ کی گئی اور اس کو بہت کچھ شہرت دی گئی کہ یہ دفتر صحرایہ شہر کی علاقائی زندگی و معاشرت پر بدوئی و صحرائی زندگی کو ترجیح دیتی تھی۔ تو افسار کا ایک قطعہ ان سے منسوب کیا گیا ہے۔ جس کے ایک شعر میں ان کے حالی مرتبت شعر پر بھی چوٹ ہے۔ اور کیا گیا ہے کہ ان اشعار کو سن کر حضرت معاویہؓ کو ایسی ناگواری ہوئی کہ اپنی اس لادہ کو طلاق دے کر سن اس کے خود سلیقہ زندگی نہ بنے اس کے بیٹے محمد بن جہان باریہ شہم میں پریشانے ایک عیسائی بدوی کی طرح اور بدی جبلت کے ساتھ پورے درشن پائی اور تاریخ ادبیات عرب مولفہ الحسن، اس کذب بیانی کی تائید میں یہ شعر والدہ مزید سے منسوب کئے گئے ہیں۔ مگر محققین کے نزدیک یہ نظام سید میسون کا ہے۔ اور نہ طلاق کی کوئی اہلیت ہے۔ دائرۃ المعارف اسلامی میں لفظ میسون کے تحت عمیق لاس

(Meyson) کا یہ قول درج ہے۔ ہذا الذیلیات لیست المیسون ولسین العیج ان محی قائمہ یعنی یہ اشعار نہ میسون کے ہیں اور نہ یہ صحیح ہے کہ یہ شعر اس نے کہے ہوں۔ تاہم ان سے بدی خوانین بدی بات حسب الوثائق کا اقدار ضرور ہوتا ہے جو بحر شری زندگی بسر کرنے کی حالت میں قدرت ناموس کرتی ہوں گی عربی ادبیات اور تاریخ کی بعض کتب میں یہ متفرق اشعار جابستے جاتے ہیں۔ البواقد نے پانچ شعر لکھے ہیں جن میں تھیں اشعار کا انگریزی میں منظم ترجمہ اپنی تالیف ادبیات عرب میں درج کیا ہے۔ برٹن نے بھی پانچ شعروں کا مجموعہ اپنے سفر نامے کے حصہ دوم میں درج کیا ہے۔ مختلف ماخذوں سے تو شعر اس منسوب نظر کے ذیل میں درج ہیں۔

اور ساتھ ہی ان کا منظم اردو ترجمہ بھی اس سے بخوبی اندازہ ہو سکے گا کہ مزید وثائق میں ان کے والدین پر بھی کس کس پر ایسے ہیبتان تراشیدان کی گئی ہیں۔ عربی کے ابیات میں بعض لفظ مختلف کن ابدال میں مختلف ہتے ہیں تاہم مطلب و معنی میں کوئی خاص فرق نہیں ہوتا۔

دفتر صحرایہ کی پکار

غیر صحرا کہ جہاں میں جاتی ہے شہر کی ہوا
نروانوں سے ہے برعکس ہر ذوقا میرے لئے

الصخرة بنت البادية

لیست تحت لاس وادع فیہ
احب الی من قہم المنیف

ولیس عیادۃ تقسم عینی
احب الی من لیس الثغوف
وآکل کسیرۃ فی کسر بیت
احب الی من اکل المرغیف
واصحاب الریاح یکل شیخ
احب الی من نقر الدفوف
وکل بیتج الطراق عینی
احب الی من قیل الوفوف
ویکبر بیتج الاطلاق سیماً
احب الی من یغل نرفوف
وینور بیتج عینی فقیر
احب الی من حلج عنیف
خسروۃ عینی فی الید داشی
الی نفسی من العیش الطریف
فما البقی مسوی وطنی بدلاً
محسب ذالک من وطن الشریف

سید میسون کی یہی دو وار و قیل ناخون سے اس قسم کے اشعار ضرور کا جو مقدس بنے وہ ان رہائشوں سے بخوبی میاں ہو جاتا ہے۔ جو کہ ان میں سلیس میں وضع کیں۔ برٹن نے ترجمہ اشعار کے ساتھ یہ لغوی حکایت بھی لکھی ہے کہ کما و شے جب یہ گیت اتفاقاً سن لیا تو گلے والی کو بچہ بچہ بچائی اور اس کے محبوب حواریہ کو حضرت کما و شے میسون اپنے مزید کو ساتھ لے کر دائرہ کوئی اچاس وقت تک دشت کو واپس نہ لائی جب تک کہ علی شیف کو ملے گا۔ اپنے باپ دادا کے پاس دوسرے جہاں میں پہنچ گیا۔ مزید نے اپنی ماں سے شو کوئی کے مادہ کے ساتھ اپنے باپ کے خلاف نفرت و مہارت میں رش میں پائی تھی۔ اس کے ساتھ برٹن نے یہ

کئی کئی بچپن کو کو اگرچہ وہ
دم جاسے سے کئی رات فرا
خاک پر پڑے کما شیف کے
بڑے تان بارہ سے ہے خوش مزہ
والوں میں ہے ہوا کی سننا بہ
وقت نقارہ سے بڑھ کر خوش قوا
میرے کمانے کا کو آئندہ جہاں
گروہ مانوس سے بھی خوش قوا
بار اٹھائے پشت پر یہ ہیں
تیز و زخم سے بھی ہے خوش
سید صاحبانیک دل نوبت
امنی کرکھیاں سے خوش یاد
زندگی صحرایہ کئی ہی ہو گا
خوش گوار اس ناز و نفرت سے
ایہ قیام اس بے وطن کا اس بچہ
ہے وطن کی سر میں راحت فر

کھانہ کہ اس کتاب کے برطانوی ناظرین کے دل میں گونزویدیل جیسے
کس وی تم خاتون نے اپنے شوہر کو (FAITHFULNESS) (برسر وفا گرا)
تک کہہ ڈالا ہے۔

دع سفر نامہ مکہ و مدینہ، سر پھر ڈالٹ برٹن،

موضوع کہ اس طرز کی تہمت تراشی و افتراء پر دانی کلاماً ہی سلسلہ گریہ
تک نئے نئے روپ میں ہوتا رہا۔ یا نیز اس حقیقت کے کسی کو بھی محال
ن ہو سکتا کہ مسیدہ بیسویں اپنے عالی مقام شوہر کی زندگی بھر دانی دار ہیں ان
یرث کی روایت بھی ہے اہل مدینہ بیسویں سے حدیث روایت کرنے والوں
ت محمد الباقری بن علی زین العابدین بن الحسینؑ بھی ہیں (ملاحظہ ہو انوار اللکھ
اردو ذیل عنوان بیسویں نیز کتب و رسائل و میرا اہل تہذیب کا یہ دشوور سے
محرم و اہل کے آغوش محبت و دامن حریت میں پرورش پانا روز روشن کی
ثابت ہے جس کے بعض حالات و واقعات دوسرے ادوار پر آپ ملاحظہ
ہے ہیں۔

ایزید کا مادہ رفاعت اپنے ناہیالی قبیلہ کی دایہ کے شخص میں انوی
ن اولاً جتنی گھراؤں کے خاندان رستور کے مطابق برسر وفا ہوا ہے باہر
ن میں سادات قریش کے کے خاندان سے ممکن گزیریں ہوئے اپنی اس خاندان
ر کے پائید رہے کہ خود رسالہ الفاظ کو بددی واپوں کی پرورش میں دیتے
آب و ہوا میں بھی قواسمیں کے بہترین بشوہما کے لئے بغایت
ہوتی۔ بچپن سے محنت و مشقت اور سادہ و سہل تہمت زندگی کی عادت
جاگ دوڑا اونٹ گھوڑے کی سواری و سید انگریزی میں مہارت حاصل کرتے
عزیز جعفر رباؤں کے الفاظ کی آمیزش سے پاک ہوتی بددیوں میں رہ
تے۔ نیز یہی دایہ کا کنہ بادیر شہم کے اس علاقہ میں مقیم تھا جہاں کی کسی قبیلم
لانی رہتا آباد تھا۔ یہ علاقہ تقریباً ایک صدی تک اموی خلفاء کے بچوں کی
ن کا مہ بن گیا تھا۔ امیر المؤمنین عبد اللہؑ و امیر المؤمنین ولید ثانی نے اس
جنس مقام پر حملات بغیر کر کے جو "ابادہ" کے نام سے مشہور ہوئے۔

امیر نیز چ کا مادہ رفاعت بددی دایہ کے قبیلہ میں بسر ہوتا یا اس کے بعد
مادہ کے ساتھ اپنے خیمیاں میں آتا جانا، شہساری و سید انگریزی میں مہارت
کرنا معمولی و فرتاری بات تھی۔ مگر رفاعت عین نے طرح طرح کی دایہ حکایتیں
روایتیں وضع کیں۔ بھی کیا کیا کہ والدہ زیدہ نہایت عیسائی تھیں۔ بھی یہ کذب
کی گئی کہ شوہر نے طلاق دے دی تھی اس لئے اپنے بیٹے کو ساتھ لے کر بیٹے کی
جہاں پر رہتے تھے مال کے مذہب پر جو بس تھا اوروں کی مذہب میں رہ کر
نوشہ کی عادت ڈالی وغیرہ۔ من الحقوق سے یہ تہمت تراش باہر
قلقبائے اصل اور خرافات ہیں۔ لیکن تاریخ التواریخ کی شرمناک ہرزہ گوئی
مقابلے میں یہ سب بھی بچ ہیں۔ یہ ہرزہ خوار تہمت شعارہ موجب "کس درجہ
الفاظ میں امیر المؤمنین کی سزا و عسست و عفا پر جو بھی بیٹے لبر
عرب قبیلہ کے سردار کی دختر اور یقول علامہ ابن کثیرؒ بڑی دانشمندین و
پابند شریعت مافوقین میں سب و شتم کرتا ہے۔ محض اس غرض سے اس
نقل کئے جاتے ہیں کہ یہ بددی و فتنی میں کیا کچھ کتب سیاسی اور افتراء پر دانی ہے
ان مرفعات میں بھی کی گئی ہے جن کو "تاریخ" کا نام دیا گیا ہے۔ یہ نام نہاد مورخ
امیر زیدہ۔۔۔ بیسویں نام داشت و۔۔۔ مال کا نام بیسویں تھا
اور دختر بیکمل (بن) انیت کلمہ بود و۔۔۔ بیکمل (بن) انیت کلمہ کی بیٹی تھی
از سراج غلام بیکمل صاحب گشت و چوں بیکمل کے غلام سے اس کو زنا حاصل
از باور پسرانے معاویہ آدھ نقل او اور جیدہ ہار سے معاویہ کے
پوشیدہ ماند تیرا کہ معاویہ شوشی تھیں آئی تو اس اصل پوشیدہ تھا کہ
معاویہ اس کا اولین شوہر نہ تھا اور معاویہ اس کا اولین شوہر نہ تھا اور
تھے بیسویں سے پردہ بکارت کا مٹا نہیں کیا چنانچہ جیدہ زیدہ پیدا ہوا تو
پس بیسویں پر زیدہ و معاویہ راجا گشت لے اسے اپنا بیٹا سمجھا۔ اس کے
دیکھا ابن راست۔ و مشتمل بدیر شہم نامی بیٹی اور اس نے معاویہ
از کتاب اہم تاریخ التواریخ منہج و بیان اور دوا بن کوئی گئی۔

سرسختی کے آداب کو کیا کیا جائے؟

و تربیت

یہ سب سے غیر معمولی ذہین و فطین غالب علم کے آداب علم کے حالات کو تفصیلاً معلوم نہیں تاہم چند واقعات سے جو بعض اہل علم نے پر سبیل تذکرہ کھدیئے ہیں اتنا ضرور معلوم ہوتا ہے کہ تو سخی میں سبب اسباب میں احتیازی دیکھ حاصل کریں۔ قرآن شریف کے اچھے قاری تھے اور خطبات میں میں جرحیلے دیتے قرآن شریف کے رکوع اور سوریں اس طرح تلاوت سے آمادہ ہوتا ہے کہ کلام اللہ میں حفظ کیا تھا خوش بیان و سادہ جواب بچپن کا واقعہ ہے ان کے انا لیل کے کسی خطا پر سرزنش کی تھی استاد ان یہ گفتگو ہوئی۔

۱۔ موردیہ۔ خطاوات
آپ انق نے کہا: اسے لڑکے کی طرح لے۔

۲۔ میرید۔ الجواد لیٹر
یہ سب سے کہا: اس کی گڑبادی ٹھکر کا تہہ
المودب۔ اے واللہ
اتالیق لکھا: ہاں واللہ کوڑا کھانے
فیستقیم۔ توسید صابو مانا ہے۔

یہ سب سے کہا: ہاں واللہ ہر تو اپنے
سائیش کی ناک پر پڑاؤ اتا ہے۔

۳۔ کرم ثانی اسباب الاشراف بلاذری
یہ کو شلم۔

حضرت معاویہؓ خود بھی اپنے اس غیر معمولی ذہن و فطرت کی زندگی دیکھ بھال رکھتے تھے جن میں دل پر سرزنش کرتے رہتے۔ ایک مرتبہ کسی خادم کو مانتے بیٹھے دیکھ لیا۔ فوراً رو آ حضرت علیؓ اللہ علیہ وسلم کی حدیث کہ: الفاطمہؓ نہ کہو سنا سے جو حق تم پر آجائے الا سوا سے فرمے تھے۔

۴۔ اللہ اللہ اقدار علیک منک
یہ جان لے کہ اللہ تعالیٰ کو کچھ پر اس سے
زیادہ قدرت ہے جو کچھ کو اس پر ہے۔

حدیث سن کر بیٹھے ہے فرمایا۔

۱۔ تیرا برابری کو لیے کو ملاتا بیٹھے ہے جو اس کی محنت نہیں رکھتا مگر تیرا
مقابلہ کر سکے۔ واللہ جن کو بدلہ لینے کی قدرت نہیں ان کو کفایت کر دینا اور
خطاؤں سے عزم پرستی کرنا بہت بہتر اور جین ہے۔

۲۔ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ

یہ سب سے زائد طالب علم میں کتب دہری کی تدوین نہیں ہوئی تھی قرآن و حدیث کے علاوہ ادبیات (شعر و نثر) علم الاسباب علماء کی محبت و خطبات سے حاصل کرتے جاتے۔ حضرت جبرین خطاط الشیبانی البہذلی امیر بڑے کہتا دیتے۔ کان عالمہ و لکن علیہ القسب (تہذیب و التہذیب) یعنی وہ عالم تھے لیکن القسب کا ان پر غلبہ تھا و فغل الساب سے مشہور ہیں ان ہی کے بیوا غلام میں حضرت امام احمد بن منبہ جیسے حضرت و فغل کو محاسبی جوئے لاشہ فی محل تھا۔

۳۔ بقال لہ محبة و قال خروین
کبتے ہیں کران کو محاسبی جوئے لاشہ فی محل
حبیب الفریسی فیمن یقول البیہر من
تھا۔ قوت بن حبیب الفریسی سلطان مجاہد کے
العصاۃ و فغل التفتیہ۔
ہائے میں جبرین و میں تھے کہ بے کران
(مشہور الامام)
میں و فغل الساب بھی شہل ہیں۔

۴۔ ایسے فاضل و سادہ معاشی کی محبت اور شگرتی سے بڑے کو پورا استفادہ کرتے
کا موقوف ملا۔ حضرت و فغل نے یہ سب سے جب دمشق آئے حضرت معاویہؓ نے ان کے کچھ علمی
ادب و لغت لسانی کو دیکھ کر خوش ہو کر روک لیا اور فرمایا کہ آپ یہ سب سے پاس رکھیں اور
اسے اپنی محبت و اہم سے مستفیض کیجئے (الامام)

۵۔ چنانچہ یہ ملک ان کے فرض علم سے تیرے کو خوش بینی کے مواقع حاصل رہے
معلوم دینیہ و ادبیات کے علاوہ فنون حرب میں کا حقہ مہارت حاصل تھی۔ جبر و دی
عیسائیوں کے زیر دستہ افواج کے مقابلے میں اس عہد اسلام کی تہوار و دیوار
جہادی سرگرمیوں کے کارناموں سے جو ادنیٰ تاریخ پرشیت میں بخوبی ثابت ہے۔

۶۔ اس جو یہ علم اسی قریشی نوجوان کو ملتا رہا و احباب
عنفوان شباب
اکرام کی کہنتوں سے مستفادہ کرنے کی دین تھی دشمنی کو
جب اس میں مستغرق وقت ہوئے کا اہتمام حاصل ہوا یہ بڑی عمر ان میں نہیں کہتی

تجاہز اور دوسرے اقطاع و محال سے صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امیر المؤمنین حضرت سادہؓ کے پاس دشن آئے، اکثر ان کے پاس تہم ہوئے، فرزند امیر المؤمنین کو ان صحابہ رسول اللہ کی خدمت میں کہنے، ان کے فیضانِ محبت سے متعین ہونے کے لیے بہا مواقع حاصل ہوتے، جو صحابہ کرام دشن میں سکس کر گئے تھے ان کے رفیق و علی و رضائی سے جیسا سابق میں ذکر ہو چکا، امیر یزیدؓ نے پورا استفادہ کیا تھا، حضرت عبدالطلب بن ربیع بن عبد المطلب بن الحارث بن عبد المطلب الباشی جو حضرت علیؓ علیہ السلام کے اہل علم اور محال بن مہمان تھے خلافت فاروقؓ ہی میں مدینہ سے دشن چلے گئے تھے اور وہیں سکونت اختیار کر لی تھی وہ امیر یزیدؓ کی ملائمتوں کی بنا پر ان سے بہت محبت کرتے تھے حتیٰ کہ اپنی وفات سے پہلے انھوں نے امیر موصوفؓ ہی کو اپنا وصی و وارث بنایا۔ وصی اسی کو بنایا جاتا ہے جس سے نہایت محبت ہو اور اس پر نہایت اعتماد ہو۔

عبدالطلب بن ربیع بن الحارث
بن عبد المطلب بن ہاشم صحابی
اشعقل الی حشوق ولہ بیہادار
قد مات اوصی الی یزید بن
معاویہ و ہوا میدا المؤمنین و کل
وصیہ (صلی اللہ علیہ وسلم) (الباہ و اہلہ و اولادہ)
دجہرۃ الانساب (ج ۱ ص ۱۰۰)

خطابت
صحابہ کلام و علماء و علمائے دین، انھوں نے خلافت جس کا حق تھوڑا زیادہ اوروں کی مجلس میں بالاکرام حاضر رہتے ہوں جیسے ذہین و فطین تاشیر و اور آقاؐ طبیعت کے نوجوان کے لیے درگاہ کی حیثیت رکھیں۔ ساہا سال یہ مسلمہ چاری رہا، ان ہی مجلس میں سے ایک مجلس کا یہ لطیف موضوع نے بہانہ کی ہے کہ جب ایک مرتبہ امیر زیادؓ اپنے صوبہ دوقان سے دشن آئے اور رزق گزیر ہوا سے محلو یک صندوق امیر المؤمنین حضرت معاویہؓ کو پیش کیا۔ وہ اس سے خوش ہوئے امیر زیادؓ

نے کھڑے ہو کر تقریر کی جو میں اپنے زیرِ حکومت علمائے دین و فاضلہ قائم کرنے کے سلسلے میں اپنے حق کا رگداری کا موثر پیرایہ میں تذکرہ کیا۔ امیر موصوفؓ اعلیٰ پایہ مدبر و شتم ہونے کے علاوہ تبر و دست خلیفہ بھی تھے۔ امیر یزیدؓ جی اس مجلس میں موجود تھے۔ اس بن ترقی کو سن کر ان سے نہ رگایا، امیر زیادؓ کی تقریر کے بعد کھڑے ہوئے اور نہایت جامع الفاظ میں صورتِ بین فقرے سے اپنے بیٹے کیہ کہ نیا و شہنشاہ کے رہ گئے۔ وہ فقرے سناتے سے پہلے ناظرین کو یاد دلانے کو نیا و استدلاء و تفسیر خدمات پر مامور ہوئے تھے، ان کے ماہری نسب کے بارے میں میں مختلف روایتیں ہیں جن میں سے ایک یہ روایت بھی علامہ ابن قتیبہؒ نے کتاب المعاریف (ص ۱۰۰) میں یزیدؓ اولاد حضرت ابوسیانؓ بھوانؓ زیداد بن ابی سفیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی جگہ زیادؓ کی باں سیدہ نام ایک لہجی گزیر مقام زندر و دایران کی کہ اپنے باپ دہان کے شہنشاہ کسر کی بنوازی میں سے تھی جسے شہنشاہ مذکور نے میں کے ایک حکمران ابی الخیر بن عمرو الکندی کو بہر کر دیا تھا۔ یہ کوئی حکمران جب ایران سے میں واپس جاتا ہوا چائے خانے سے گذر رہا تھا اتفاقاً بہا پڑ گیا وہاں کے طبیب الحارث بن کمدہ بن عمرو بن علاء ثقفی کے علاج و معالجے سے شفا یاب ہوا۔ اس کا بیاب علاء کے محلے میں اس نے اس کیسر کو بھی طبیب مذکور کو دے دیا، طبیب خود بھی تھا اس کے مقام سے دہشتہ ابوبکر فہیمہ راغ ہوتے۔ اول الذکر کو کھانی ہونے کا شرف حاصل تھا۔ اپنے کو حوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کرتے تھے۔ ان کے باپ کے فوت ہو جانے پر ان کی ماں سیدہ کا زیادہ جاہلیت کے پانچ مروجہ نکاحوں میں سے ایک تھم کا نکاح ابوسیانؓ سے ہوا جس سے زیادہ پیدا ہوئے۔ جاہلیت کے مروجہ نکاحوں میں سے کسی نکاح سے جو بچہ پیدا ہوا اس کا نسب اسلامی حریت کے مطابق تسلیم کیا جائے گا۔ امیر المؤمنین حضرت معاویہؓ نے اسی اصول کے تحت امیر زیادؓ کا نسب بعد تحقیقات شرعی تسلیم کیا۔ اور انھیں اپنے والد حضرت ابوسیانؓ کا بیٹا اور انھیں ان کا بیٹا سمجھا، ان کو تین کلمات کے بعد اب و روایت علامہ ابن کثیرؒ کے الفاظ میں بیٹے فسر ملتے ہیں کہ امیر یزیدؓ نے امیر زیادؓ کو غنا طیب کر کے کہا۔

ان تفعل ثالثک یا فیلاد اتحنی
 قلبناک بن ولا تفتیت الی الخ
 ومن القلم الی المناویہ ویفاد
 بن عیین الی حرب بن اسیتہ
 فقال معاویۃ لہ اجلس
 ذلک الی وادی
 (مناویہ البدایہ والنہایہ)

دیکھئے یہ تین فقرے مطالب کے اعتبار سے کئے جماع و مانع ہیں۔ من
 القلم الی المناویہ گنتی کے چار لفظ ہیں سحران سے امیر زیاد کی گویا پوری
 لافٹ بیان کر دی یہی تو کمال فصاحت و بلاغت ہے۔ الی الحرب بن امیہ
 کہا، ابو سفیان کا نام نہیں لیا بلکہ ان کے باپ کا لیا۔ جریر السفنی سے بندہ تربیت
 اور اپنے زمانے میں قریش کی ظہر ترین شخصیت تھے۔ انساب میں بالواسطہ شخصیت کا نام
 لینا اسلوب بلاغت ہے۔ یہ تین فقرے امیر بزرگ نے برجستہ اور فی البدایہ ایسے کہے
 کہ لوگ ہر دم اسے روح فصاحت میں تازگی دے رہی تھی۔

کلمات تعزیت اور کرنے کا لول کو اتفاق ہوتا ہے۔ امیر بزرگ نے
 بھی حضرت حسن کی وفات پر ان کے سچے حضرت عبداللہ بن عباس سے جو کلمات
 تعزیت کہے تھے ان کا ذکر ابراہی اور ابراہین منشا کیا ہے۔ وہ بھی تین ہی جملے تھے اور
 جو لفظ علامہ ابن کثیرہ فصیح و معترض عبارت میں تھے۔

عز یا عیسایہ معجیۃ حیوۃ
 مشککہ علیہا ابن عباس
 (مناویہ البدایہ والنہایہ)
 دیکھئے یہ تین فقرے امیر بزرگ نے برجستہ اور فی البدایہ ایسے کہے
 کہ لوگ ہر دم اسے روح فصاحت میں تازگی دے رہی تھی۔

وہ معترض عبارت میں تین درجہ ہے، لفظ تو معمول ہیں۔ مگر لفظ جہاں

تہا ہے گویا جگہ کی طرح ایسے تناسب سے اسے کہ دوسرا لفظ وہاں نہیں مل
 سکتا۔ معلوم ہے کہ حضرت حسن کی کیفیت الودع تھی۔ امیر بزرگ نے حضرت
 بن عباس سے کہا تھا۔

رحمہ اللہ ایا محمد اوسع لہ الجنة وافصح عظم
 اللہ اجرک وانصبر عزاک وعوضتک من مصائبک ما حو
 حلیتک لک لویا وخیر عقیبتک

اسلام میں بہترین خطباء کے نام گنا تھے۔ حضرت سعید بن مسیب
 نے سب سے پہلے امیر المؤمنین معاویہ اور ان کے فرزند امیر المؤمنین
 یزید کے نام سے پھر دوسری بزرگوں کے یزید عبداللہ بن الزبیر کا
 اگرچہ وہ ان کے ہم پایہ نہ تھے۔

(مناویہ البدایہ والنہایہ)

اپنے والد محترم حضرت معاویہ کی وفات کا امیر بزرگ کو بہت رنج و ملال تھا
 چہرے سے قلبی اورت کا صاف اظہار ہو رہا تھا۔ جامع دمشق میں جب امیر المؤمنین
 کی حیثیت سے خطبہ دینے آئے حضرت شاک بن قیس الشہقی بھی فی رسول اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم جو عامل دمشق تھے ان کی اس کیفیت کو دیکھ کر پاس بنی
 آبیٹھ۔ صاحب عقد القریہ لکھتے ہیں۔

شع و شوح (یزید) و علیہ
 اثر الخزن فصعد المنبر و اقبل
 الضحاک مجلس الی جانب المنبر
 و خاف علیہ الحصر فقال لہ
 یزید یا شحاک اجبت لک
 بنی عید شمس الکلام ؟
 (دع مختار)

یہ تین فقرے امیر بزرگ نے برجستہ اور فی البدایہ ایسے کہے
 کہ لوگ ہر دم اسے روح فصاحت میں تازگی دے رہی تھی۔

یہاں بیٹھے ہیں!

پھر تقریر کی جس کے یہ فقرے مؤلفین نے نقل کیے ہیں۔

الحمد لله الذي ما شاء صنع
من شاء اعطى ومن شاء منع
ومن شاء خفض ومن شاء رفع
ان معاذ جہ بن ابي سفيان كان
حليص من حبال الله مدح ما شاء
ان يمدح ثم قطع حين شاء
ان يقطع فكان دفت من قبله
وتخيرا منى بآتي بعده ولا اذكية
وقد علم ان ربة ذلي بعض غنة
فبرحمته وان يبعده جلدته
وقد وليت بعده الامم وولست
اغند من قبل ولا آسى من
طلب علم وعلى مسلكه اذ اكره
الله شيئا فيزوه واذا امراد شيئا
ليس به
ومشاة الباء والهاء

سب تقریر اللہ کو ہے وہ جو چاہے
کرتے ہیں کو چاہتا ہے
جس کو چاہے اکیل کرے جسے چاہے
کرے معاذ بن ابی سفیان اللہ کی ہیں
میں سے ایک ہی ہے جس تک چاہے
روا کرے اور انکی ہر چیز سے قطع
کرے کارادہ کیا قطع کر دیا۔ وہ اپنے
قبل والوں سے کم تر اور آئندہ والوں
سے بہتر تھے۔ میں اللہ کی بنا میں اور
تو کہ نہیں کر رہا ہوں وہ تو اپنے رب سے
پاس چلے گئے۔ ہر اگر ان کو معاذ کرے
یہ اس کی رست اور سزاوے تو گناہ
کا بدلان کے بعد میں کس اور خدا
کا ولی بنا گیا ہوں۔ ہر کہ بل کا ہر
کرنا۔ اور غلبہ علم سے میں نہیں آپ
لوگ نہیں کر رہی اور بقیہ کر کے
جس پر نہ ہو مگر وہ مجھ سے اسے جل
دیتا ہے۔ اور جس پر نہ ہو مگر
اسے آسان کر دیتا ہے۔

علامہ ابن کثیر نے تقریر کا آخری جملہ یہ لکھا: واذا امراد الله شيئا
هنا، یعنی اللہ تعالیٰ جس بات کو چاہے ارادہ کرے وہی ہوتی ہے۔ یہی لکھا
ہے کہ لوگ اس تقریر کو کوسر کران کے پاس سے جدا ہوتے تو اپنے متاثر
نہ ہر کسی کو بھی فضیلت نہیں دیتے تھے یعنی امیر المؤمنین ہونے کی حیثیت
ماتقون الناس عنه وهو لا يفضلون عليه احد ولا يخلع الباء والهاء

امیر المؤمنین کی حیثیت سے ان کا یہ پہلا خطاب تھا جو لوگوں کے سامنے دیا۔
مخطب الناس اقول خطبت خطبها وهو امير المؤمنين۔ پس انھوں نے
فریاد کیا، لوگوں کے سامنے تقریر کی اور ان کے امیر المؤمنین ہونے کے بعد
پہلا خطاب تھا۔ مگر ہر سب خطبہ آنا مختصر تو مگر نہ ہوگا جو ان چند جملوں پر ہی مشتمل
ہو سکیں دیکھئے یہ چند جملے بھی موقع و محل کے اعتبار سے کیسے فصیح و بلیغ و جامع ہیں
پہلے اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ و حکمت بالغہ کا سیدھے سادے الفاظ میں
ذکر ہے۔ اور یہ ذکر میں ایک امیر المؤمنین کی وفات اور دوسرے کے تقریر کی مناسبت
سے کس موثر پر پار میں کیا ہے۔ دیکھی کی سائنش دیکھی مغمومہ حق کا اشارہ
امیر پر بیٹے اپنے خطبات میں اکثر و بیشتر قرآن مجید کی آیات اور کون و ہوتیں
مناوٹ کرتے اور فرماتے ان احسن الحديث وبلغ الموعظة كتاب
الله و مشاة ج العقد القرني

بہترین بات اور عمدہ نصیحت کتاب اللہ ہے۔ تقریر کے ان جملوں میں بھی
بار بار کلام اللہ کی تحسین کا رنگ جھلکتا ہے۔ انتخاب و بیعت خلافت کے سلسلے میں
کیسے غلط فہمیے اصل احوال ان سے اور ان کے عزم و اہل ماجد حضرت معاویہ سے
منسوب کر کے ان کی تقریروں اور تقریروں کو منح کیا گیا ہے۔ خاص کر حضرت معاویہ
کی اس وصیت کر کے اپنے آخر وقت انھوں نے اپنے لائق فرزند کو ان کے فرائض کی
ادائیگی کے سلسلے میں کی تھی و علامہ ابن کثیر نے اس کو نقل کیا ہے جس کے عربی
متن کو بخوف طوالت ترک کر کے ترجمہ یہاں درج کرتا ہوں۔ علامہ ابن کثیر کہتے
ہیں اور قال معاویہ بن عبد مناف وهو وصيه عند الموت حضرت معاویہ
نے یہ نصیحت کیا اور وہ اپنی موت کے وقت اس کو یہ وصیت کر رہے تھے۔

اے جید اللہ سے بروقت ڈرتے رہنا یہ امر اختلافیت و تمس قنونی
ہوئے اور ہم اس کا ہم کے اختیار ہو جس کا میں نے قسم لے کر
اس کو خوش اسلوبی سے انجام دے دیا ہے اس سے بڑی خوشی ہوگی اور
اگر اس کے خلاف کیا دکھ ہوگا۔ دیکھ لوگوں سے فری کا ہرنا کرنا۔
ان کی طرف سے اگر تکلیف دہ باتیں یا ایسی باتیں پہنچیں جن سے ہمساری

متعین ہوتی ہو تو ان باتوں سے اعراض برتنا اس طرز عمل سے متعین نہیں
 لئے گا اور متباہ سے متعین رہایا کی اصلاح ہو جائے گی۔ خبردار پھر شے کی
 باتیں یا غصہ سرے سے انگ رہتا وہ نہ متعین اور تمہاری رعایا دونوں کو
 نقصان پہنچے گا خبردار اہل شرف اور اچھے لوگوں کا لحاظ رکھنا ان کی
 توجہ نہ کرنا۔ ان کے ساتھ خیر سے پیش آنا جہاں تک ہو سکے ان سے
 نرمی کا برتاؤ کرنا۔ مگر اتنی نرمی میں نہ رشتہ کار لوگ اسے کبھی ہتھیار
 پر بٹول کر لے لیں۔ وہ باتیں انھیں مقرب ہوئے دینا۔ ان سے خیر سے
 قریب تر ہونے کی کوشش کرنا تاکہ وہ تمہارا دستہ قائم ہو جائیں۔ ان کے
 حقوق نہ چھیننا اور نہ ان میں کمی کرنا ورنہ تمہارے حق سے انکار کر دیتے
 اور اس میں کمی کرنے کے درپے ہو جائیں گے۔ اور تمہارے راستے میں
 رکاوٹ بن جائیں گے کسی کام کا جب ارادہ کرو ایک دہشتی لوگوں میں جو
 تجربہ کار اور دھنسن اشخاص ہوں مشورے کے لئے بلانا ان کی کمر لے
 قائم ہو۔ اس کی مخالفت نہ کرنا۔ ہاں خبردار اپنی رائے پر اڑنا نہ
 اور بے جا اصرار نہ کرنا کیونکہ ایک شخص کی رائے کافی نہیں ہوتی
 جس بات سے تم کو وقف ہوا اور اس کے بارے میں کوئی شخص صحیح مشورہ
 دے اس کی تصدیق کرنا۔ ان امور کو اچھوڑنا اور خدا و رسول سے پوشیدہ رکھنا۔
 اپنے ازار کی حفاظت کرنا اور اپنے نفس کی اصلاح کرتے رہنا اس سے تمہارا
 حق میں لوگوں کی خود اصلاح ہو جائے گی۔ انھیں تاہر انگلیاں اٹھانے کا
 کوئی موقع نہ دینا کیونکہ لوگ غیب جوئی کر لے میں بہت جلد ماری جیتے ہیں۔
 نمازیں ہمیشہ حاضر نہ ہری ان ویسٹوں پر تم سے بھی کافی لوگ
 تمہارے حق اچھی طرح مان لیں گے۔ تمہاری حکومت عظیم تر ہو جائے گی۔
 اور لوگوں کی نگاہوں میں تمہارا وقار اور عظمت بڑھ جائے گی۔
 دیکھو مکہ اور مدینہ کے باشندوں کے عرض و شرف کو پہچاننا۔ کیونکہ
 جو تمہاری اصل اور تمہاری بلادی کے لوگ ہیں۔ اہل شرف کی قوت کا تمہارا
 کیونکہ وہ متباہ سے طاقت گذار ہیں۔ دوسرے علاقوں کے لوگوں کو ایسے

فرامین و تحریات جیسے رہنا میں ان کے ساتھ ٹیک برتنا کا جب
 کیا گیا ہو۔ کیوں کہ اس سے ان کی مسدیں بڑھ جائیں گی۔ جب مختلف
 علاقوں کے وفود متباہے پاس آئیں ان سے اچھا سلوک کرنا کیونکہ وہ اپنے
 علاقے کے لوگوں کے نمائندے کی حیثیت سے آتے ہیں۔

بدگروں اور فتنہ فروشوں کی باتوں پر ہرگز رد و صیا نہ دینا کیونکہ ان سے
 دیکھ لیتے کہ یہ لوگ برسے شرع ہوئے ہیں
 ۳۳۰-۳۳۱ ج۱ البدایہ و النہایہ

مرنے والے خلیفہ کی زبان سے یہ باتیں ہم کی نصیحتیں اپنے جانشین اور اس فرزند
 کے لئے چٹک ادا ہو سکتی ہیں جس نے کم بیش کس سال تک ولیعهد کی حیثیت
 سے مملکت اسلامی کے کلمہ و شہ کا ملی تحسیر بحال کیا تھا۔ لیکن وہ مابین نے ان کے
 برخلاف جو روایتیں وضع کیں ان میں ان ولیا و نصاب کا تو ایک لفظ بھی نہیں ہے البتہ
 حضرت معاویہ کے منہ سے ایسے کلمات ادا کرنا گئے ہیں جس سے یہ ظاہر کرنا مقصود ہے
 کہ انھوں نے محض محبت ہند کی سے تاہل اپنے کو انھیں بنایا۔ اور طرح طرح کے بتلوں
 سے اس کے لئے راستہ ہموار کیا۔ اور اسے بتایا کہ قتال فتن شخاص تمہاری مخالفت
 کرائیں گے۔ ان میں سے قتال قتال سے یہ برتاؤ کرنا۔ یہ باتیں بے بنیاد اور مشی
 ہیں جن کی تکذیب ان واقعات سے بخوبی ہوجاتی ہے جو ان اہل میں آپ ملاحظہ
 کر رہے ہیں۔

شاعری

اہل عرب کے خاندان اور فضائل کے عرض شناس جانتے ہیں کہ خطابت
 اور شاعری کو ان کے سبب کیسا بلند مرتبہ حاصل تھا۔ امیر نیریز کو
 مہدا و فیاض نے خطابت کے ساتھ شعر گوئی اور سخن سراہی کا بھی عظیم مرتبہ ہوا
 تھا۔ ان کا کلام نہایت لیل و نایاب ہے۔ مگر انھوں نے دیگر لغوی زبان تراشیوں کے
 ساتھ چند ایسے اشعار بھی منسوب کر دیے ہیں جن میں مرثیہ کفریات اور زنا خاقت
 کی گئی ہیں۔ علامہ ابن کثیر نے لکھا ہے کہ بعض روافض نے یہ شعر بھی امیر موصوت
 سے منسوب کیا ہے۔

لعلت ہا شہر المملک فلا
 ملث جاعو ولا وصی منزل

کسی گھر کو یہ بات نام کر وہ رسول اللہ علیہ وسلم پر نزول وحی کا بھی منکر تھا۔
 اعتقاد اہتمام ہے۔ ایسی کثرت تھی کہ اگر واقعی یہ شخص زید کا ہے تو اس پر اس کا اہتمام
 اور اگر اس کا نہیں ہے اور بگوئیوں نے اس کی رسوائی اور فحشیت کی غرض سے منسوب
 کر دیا ہے تو منسوب کرنے اور وضع کرنے والوں پر لعنت خلفۃ اللہ علیہ من
 وضع علیہ شیعہ جملہ علیہ (پس اللہ کی لعنت ہو اس پر جس نے یہ ان پر بڑا
 تامل اس سے ان کی رسوائی ہو) علیہ السلام

صاحب کشف القیون دیوان پر زید بن معاویہ کے تحت لکھتے ہیں:-

اول من جمعہ الزعیدۃ للہ محمد بن عبد اللہ
 عمر بن المزیہانی البغدادی وهو
 صاحب الحکم فی شقائق کمال ہیں وقت
 جمعہ میں بعد کا جماعت و زلزلہ
 ذیہ ایشیاء و بیحد و شعر و مود
 مع قلیحہ فی شجایہ الحسین
 الامیات التي لخص الامیات
 لیست له و ظفرت لكل صاحب
 البیت

ازمنہ لکشف القیون من سالی
 الکتب والفتویٰ لمجرب و متفکر و متبحر

مقدور و مؤلفین کتب تاریخ و سیر و ادبیات نے متفرق اشعار کہے ہیں۔ جن
 کے بارے میں یقین سے نہیں کیا جاسکتا کہ وہ امیر زید کے ہیں کہ نہیں البتہ باخیاں ہیں
 کی تفسیر کے لئے جو قطعاً اشعار ناظرین کتب استثنائی ادبیات میں ملاحظہ کیے وہ نیز
 حضرت ماریہ کی خطبات پر جو مشرک کہا ہے یقیناً ہی کا ہے۔ بلاذری نے بھی چند شعر
 نقل کیے ہیں جن میں سے بعض نقل میں مودرجہ کے دست ہیں۔

امیر زید فرماتے ہیں:-

وسیع یجمع الاموال جمعا
 کئے کوٹش کرنے والے مال جمع کرتے ہیں
 و کمر واسع یستخرج کمرینہ
 اور کمر اس کی کوٹش کرنے والے کہ
 بہت مال پیدا کریں تاکہ نام رہے۔
 و من یستحب الخنکای یخون
 اور جس نے کسی دن دہی، عوارث زمانہ
 سے آزر دگی مال کی۔

کثر التائبین علیہ و اہل بیتہ
 بدترین انسان غلام ہے اور ظالم زیادہ
 و اکثر من مشی موئی الموالی
 اور سب سے زیادہ دکھ عموں کرنے والا
 آزاد کردہ غلاموں کا سابق آقا ہے۔

اعین المود اول و اہل اللیل و نوح
 ملازم رکھنے والوں کی بات زمانہ اور
 ایسے گھوڑے برسات گزار دے
 آفت کہ شغب البسطاس مہرۃ
 چھر سے بدلتا کا گھوڑا جس کی نال کو
 بیٹلا دے نہیں کا تا اور یعنی وہ گھر میں پیدا
 نہیں ہوا
 حتیٰ ینتو مالا و یحکلا فستی
 اس امیر پر کہ بہت مال بڑھے یا دم نہ کم
 جو ان کو کھلا دے

لمیں شہاۃ اعدائہ شتاء
 تاکہ اس کا طاریت بخوشی سے اپنے دشمنوں کو نہائی
 و انہما ما سے نال الشوائ
 دوسرا ایسے کہ کچھ کوٹش نہیں کی مال
 کثیر پائیگا۔
 یکنی و اللعۃ العنایہ کئے عتاء
 اس کے لئے اس کا یہ عتاب ایک عیبیت
 بن کر رہے گا۔

بدی سبب گھاسی لکھنے محبتا
 جو گروں پر بیٹے بال بکشا ہے اور رات کی
 بھینچیں دیکھ جال کے ذریعہ بھینچا ہے
 و لہ بدیۃ و لکم یزعم لکھنبا
 اور اس کی گروں پر نشہ لگایا ہے اور نہ
 اس کے کچھ پر کوئی نشان لگایا ہے یعنی پرانا
 نہیں ہاں کیا ہے
 لای الی التي کثعب الشیۃ و النشۃ
 ایک واقعہ ہے اس پر شرب سے ملاقات
 کہ جو چراغوں کو بنگا کر دیتی ہے تو
 (آخر کار) بنگا ہو کر رہا۔

لَمْ يَكُنْ يَحْتَسِبُ نَفْسَهُ أَزْوَاجًا مِمَّنْ هُوَ فِيهِمْ
 جس چران کی مراد پڑھو یہ بھی اس
 جو قرآن و ہدایہ میں ہے اور
 نہیں کر سکتا اس کو دوسرا لکھا کرتی تھی

کلام موعظت نظام
 امیر مزید کے مسند پر بالاجہ شعر کتاب انساب
 الاشراف میں ہے کہ امیر نے ہر سال ہر مہینہ کے
 میں دنہ دیوان پریدہ کے نظم و نثر میں مباحث و موعظت کے اچھے اچھے
 اشعار شہسوار میں لکھا تھا دوسری کتاب میں پیش کیا گیا ہے منظوم کلام کے علاوہ
 بعض موافقین سے امیر معروف کے چند اقوال بند و فصاحت کے نقل کئے ہیں ان میں سے
 دو ایک اقوال یہاں درج کرتے ہیں جنہوں نے قاضی ابوبکر بن العربی متوفی ۸۵۰ھ

سہ شلاخدا انشغال لا یسرری پٹنہ میں اس دیوان کا جو نقل بھی ہے اس میں چند
 فصاحت کے اچھے اشعار ہیں۔

سہ قاضی ابوبکر بن عبد اللہ بن احمد بن العربی المعافری ملک اندلس کے مشہور
 مقام شلبلیہ کے ایک علی گڑھ میں شہان شہسوار میں پیدا ہوئے اور عقولان شہنشاہ
 میں تحصیل علم کی دمن میں وطن سے نکلے الجیریا سرکش مصر شرق اردن بیت المقدس
 دمشق و حجاز و عراق (بغداد) کے نامور علماء و شہسوار سے اس کتاب فیض کرتے رہے چند
 سال چہ الاسلام غزالی متوفی ۵۰۵ھ کی صحبت میں دو گز فیض علیہ سے بہرہ و بہت
 تقریباً بیس سال حاکم ہمسایہ کے اساتذہ علم و فن سے کسب فیض کرتے وطن کو لوٹے
 قاضی ابوبکر بن العربی تخر السعید اور قاضی مالک بن سے تھے اور قاضی مالک بن موفت
 کتاب الشفا کے شہسوار میں سے ہیں ان کی تصنیفات کی تعداد (۳۵) ہے جو بجز تفسیر و
 حدیث و احادیث پر مشتمل ہیں ان کی تفسیر الوارثی فی تفسیر القرآن جو بیس سال کی مدت
 میں مکمل ہوئی اسی بزرگ و درق (ایک لاکھ ساٹھ ہزار اشعار) پر محیط نوے جلدوں میں
 تھی اور انہیں مدنی جبرری ملک سلطان مرقس کے خزانہ میں موجود تھی۔ قاضی صاحب کی
 تصانیف میں سے العواصم من القویم فی تفتیح مواقت العاصی و بعد وفات النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم میں ہے اس کتاب کا حوالہ متبع ابن خلدون نے اپنے شہرہ آفاق مقدمہ تاریخ میں

نے جو حق الاسلام امام ابو حامد الغزالی کے تلمیذ اور شاگرد تھے امام احمد بن حنبل
 کی کتاب الزیادہ کے حوالے سے امیر المؤمنین مزید کے ایک خطبے سے ان کا نقل نقل
 کیا ہے۔ امیر معروف فرماتے ہیں۔

اذا مرض احدکم فمرشداً شفیقاً
 تشاغل خلیتہ فی افضل عمل
 عندک فلیتہم فلیتہم فی افضل اسولہ
 عمل عندک فلیتہم
 و کتاب العواصم من القویم

کیا تھا اسے ترک کر دے۔

امیر المؤمنین مزید کے اس کلام موعظت نظام کو امام احمد بن حنبل نے اپنی کتاب
 الزیادہ میں جیسا کہ مذکور پہلے ذکر ہو چکا ہمیں مقام پر نقل کیا ہے۔ جہاں صحابہ کے بعد

م ولایت الہدیٰ کی بحث کے سلسلے میں دیا ہے (۱) مطبوعہ مصر) قاضی مودت نے
 اپنی کتب تاریخیں میں ان کی قریب کی پوری نقلی گولی ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دنیا
 کے بعد صحابہ کرام کے موقف اور مشاہدات کے بارے میں وضع ہوئے حضرت حسین
 اور امیر مزید کے واقعات کے سلسلے میں حضرت حسین کے اقدام کے متعلق لکھا ہے۔
 و لکنہم ہی اللہ عندہ لعل یفعل
 لیکن انہوں نے اسے اپنے ذہن
 نتیجہ اعلم اہل دینانہ میں عتبی
 کے سب سے بڑے عالم ابن عباس کی
 عدل بن داود شیخ الصحابة ابن
 نسبت قبول نہ کی اور شیخ صحابہ ابن عمر کی
 رائے سے انحراف کیا

سہ امام احمد بن حنبل کی کتب الزیادہ کا نسخہ طبع ہوا ہے وہ اصل نسخے سے حجم میں
 بہت کم ہے امام معروف کی سند یہ کہ ابویہ ہے اور کتاب الزیادہ میں سند کی قیامت
 کے ایک کتب کے تھی مناسب اچھی تصنیف کتاب الزیادہ کا نسخہ بھی فرماتے ہیں۔
 فانہ کتاب کبیر و یکثرت فی قدہ مختلف المسند مع کبر المسند و فیہ
 من الاحادیث والاثر العالی فی مسند شیخ کثیر۔ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ)

اور تابعین سے پہلے متعین کے خطبات و مواعظ سے وہ اقوال نقل کئے ہیں جن کی زبردورس میں بیرونی کی جاتی ہے اس لحاظ سے قاضی ابوبکر بن العربی فرماتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل کے نزدیک امیر المومنین بڑے کی عظیم منزلت تھی کہ ان کے خطبے سے التماس کر کے اس قول کو کس مقام پر نقل کیا اور ان کو کبیتہ قرار دیا و صحابہ و تابعین میں داخل کیا۔ "یدخلہ فی جملة الراہدین الصحابة والتابعین" یہ حدیثی بقولہ و درود و عظیمہ (درود) (۱) ہے۔

امیر بڑے کے کلام کا بہت قلیل حصہ دست بردار سے محفوظ رہا تاہم کہیں کہیں ان کے حکیمانہ اقوال کتب تاریخ و سیر و رجال میں مل ہی جاتے ہیں۔ بلاذری نے ایک موقع پر یہ حکیمانہ مقولہ صیح کیا ہے۔ امیر بڑے فرماتے ہیں۔

حفظ الذہم والحلیس واکملہما نیم وعلیں کا حفظ! درس کی عزت من کرم الخلیفۃ وذلحق الخدیۃ و تو فرما کرنا خلیفہ کے کرم اور نعمت کے شکر ہے اور کرنے کا ذریعہ ہے۔

وہاں تک قسم ثانی انساب الاشراف مطبوعہ مصر ششم،

ذکر ہو چکا کہ حضرت ابو ذرؓ دہریسے عالم و ازاد صحابی سے ابتداء کے عمر میں مانوس تھے ان کو فدائاً العالیین کہہ کر ان کے شوق محبت کے بارے میں یہ قول منقول ہے۔

انما یالدیوان الفہما العلماء الذین یشغون من الدواہ و کتاب الجرح والشدائد للرازی۔

ابتداء فی اوراق میں بعض قدوموں کی تحسرات کے خواصیات

حکم و کرم آپ نے غلطی نہ کی ان سے معلوم ہوا کہ امیر المومنین بڑے کس درجہ عظیم و کرم تھے الخلد سڑ لا بیہ اپنے والد عظم کی پاکیزہ حیرت سے یہ اوصاف لڑنا

مہ مطبوعہ ششم سے ایک حصہ طبع کر دیا گیا ہے جو برسر سر نظر سے دیکھنے سے صاف معلوم ہو جاتا ہے کہ امیر المومنین معاویہؓ و امیر المومنین بڑےؓ کے بارے میں جو اوراق تھے یا دیگر مثنوی امیر کے متعلق وہ فارغ کر دیئے گئیں پھر بھی چند اشعار ان کے موجودہ اوراق میں بھی کہیں نہ کہیں باقی رہ گئے ہیں۔

بھی تھے اور ان کی مجلس اور محبت میں بالآخر تمام رہنے سے انکسار بھی حاصل ہوئے تھے و حاکم بن حذیفہ نے قصہ بالتبواؓ کا حضرت معاویہؓ کے علم و کرم کے واقعات توصیف ہی سے کئے ہیں خواہ وہ مخالفت و منقاد ہوں یا موافق و آزاد نگار ایک مخالفت نے یہ واقعہ بیان کیا ہے کہ کسی انتصاری کو خلیفے کی جوہر دہی وہ ان کی تعریف نہ صرف قلیل تھی بلکہ ان کے شان میں دشمنی وہ استہرجہ ہوتے کہ اپنے بیٹے کو قتل کر دیا کہ ان دنوں کو کبھی کو معاویہؓ کے منہ پر مار دو۔ معاویہؓ کا بیٹا تھا اور حضرت معاویہؓ سے سارا حال گہرا تھا حضرت معاویہؓ نے فرمایا تم کو اپنے باپ کا حکم اور اپنی قسم پوری کرنی چاہیے میں اپنے منہ پر باقہ رکھے لیکن انہوں نے مگر ذرا زور سے نہ مارا تاہم امیر بڑے اپنے والد عظم سے عرض کی کہ اس طرح کو لوگ ہم کو بزدل اور ذلیل سمجھیں گے حضرت معاویہؓ نے فرمایا اے فرزند عزیز! علم و برداری کے عمل سے نہ بھی دولت ہوتی ہے و سبکی مخالفت رام ہوتا ہے اور معاویہؓ کی زبان سنگ۔

امیر بڑے کے حالات زندگی میں ایسی مثالیں ملتی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ انھوں نے اپنے والد ماجد کے اس ارشاد پر ہمیشہ عمل کیا۔ علم و کرم کے ساتھ خالصین اور مشرکوں سے دلدار اور دعا کی سے پیش آتے رہے۔ مورخ المدائنی نے لکھا ہے کہ عیوب الرضیٰ بن حسان ایک مرتبہ امیر المومنین بڑےؓ کے پاس آئے۔ انھوں نے ان کے حسب توقع ان کی خاطر و عطا کر دیں کی۔ اس پر انھوں نے جو میں کچھ اشارہ کیے۔ امیر بڑے کے اعیان میں سے حسین بن کثیر یا مسلم بن عقیل نے کیا۔

اقتلہ ذات حیل امیر المومنین معاویہؓ آپ ان کو قتل کر دیئے کہ امیر المومنین معاویہؓ کے علم کے لوگوں کو آپ پر بہت جری کر دیا ہے۔

تبعث الیہ بقلوب شہین الف و امیر المومنین بڑےؓ نے فرمایا ہم نے ان کے دھم دیکھا ہے۔

ساقہ شکی برقی من اور عروم رکھا تھا اسلئے اس حیدر کے ہم ستمی ہو گئے۔ اس کے بعد انھیں تیس ہزار درہم عین دیئے تو انھوں نے ان کی موت کی۔

ایک اور طبعی مورخ ابو الحسن المدائنی سے منقول ہے کہ ایک شاعر ابن ہمام
السلوی نے اپنے قہیدے میں بنی امیہ کی دشمنی میں یہ شعر بھی کہا تھا۔

مُحْتَبِنَا الْفُطْرَانِي بُوْشَمَرِيْنَا دِمَاعِيْنِيْ مَيْتَةً مَا دَوِيْنَا
ہم پرانا غنیمت و غصب سوار ہے کہ اگر بنی امیہ کا خون بھی بنی امیہ کی کوٹھنیں نہ ہو
یہ واقعہ امیر المومنین یزیدؓ کی بہت خلافت کے بہت دن بعد ہی آیا ہے امیر المومنین
نے یہ حال منہم جو ہے بنی امیہ کی حاضر کے لئے عامل ہمارے کو حکم دیا پتھر عامل
مذکور (ابن زیاد) نے گرفتار کر کے ہاتھ نام ایک حسان کی ضمانت پر اسے شرماسے
رہا کہ دیکر امیر المومنین کے حضور میں پیش ہو رہا تھا مگر

وَقَدْ عَلِيٌّ يَزِيدٌ قَعْلَاهُ عَلَى مَعَاوِيَةَ رَأَيْنَا امِيرَ الْمُؤْمِنِينَ يَزِيدٌ كَيْتُكَ يَأْسُ حَاضِرِ
دھتاء بالخلافۃ اذ اتي ايشه معاوية ميسرۃ و حضرت معاویہؓ کی وفات پر
فا التيامرجه فاما منه و مغم عنه تعزيت کی اور خلافت کہ مبارکبادی اور
وكتب الي اجدادنا دياره ان ان کے مبارکباد سے معاویہؓ زین بزمین معاویہؓ
لا شيعتهن له وادسا عليه کی خدمت میں جا کر ان سے امان طلب کہ ان
رکعت تم ثانی انساب الاشراف کی سفارش پر ان کو عاف کر دیا گیا اور ابن
مطبوعہ برکاتکم ویا کو حکم بھیج دیا کہ اب ابن ہمام سے عرض
دیکھا جائے۔

ابن ہمام نے ہم شعر کا ایک اور قصیدہ کہا جس میں ابن زیاد کو مخاطب کر کے
ان واقعات اور امیر المومنین یزیدؓ کے حکم کا ذکر کرتے ہوئے ان کو ان کے منصب
"امام و نلیف" سے یاد کیا ہے۔ چنانچہ آخر شعر اس قصیدے کے لکھے۔

وَقَدْ شَهِدَ النَّاسُ عِنْدَ الْاَمَامِ مَا فِي عَدْلٍ وَفَا عَدْلُ الشَّامَا
اس وقت تعین قہیدے کے ایک ممتاز شخص امیر المومنین یزیدؓ کے پاس حضرت
معاویہؓ کی وفات پر تعزیت کرنے اور خلافت کی مبارکباد دینے آئے اور عرض کیا۔

اُجَبْتُ يَا امِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَاَمَرْتُمْ اے امیر المومنین علیہ السلام ہم سے آپ
الخلافة و اعطيت الخلافة فاجرت الخلافة اور خلافت آپ کو مل گئی
اللہ منظم الرحمة در ذك الشكر پس مہبت پر اللہ تعالیٰ آپ کو اجر دے

علی حسن العلیتۃ (دش ایضاً) اور دوسری نعمت پر شکر کی توفیق
ابن ہمام میں اس وقت موجود تھی انھوں نے اس مضمون کو فی البدر
ذیل کے اشعار میں نظم کر دیا۔

رَا صَبْرِيْ زِيْدٌ فَقَدْ فَارَقْتُ كَاثِرِيْ دُرُودُ عَلِيٍّ الَّذِي بِالْمَلَأِ اَصْفَا
اے یزید میرے کو دیکھ کہ ان سے تمھاری اور اس علیؓ پر شکر کرو کہ ملک و حکومت
جدا کی ہو گئی جو میں بہت مہبت کرتا تھا دے کر شہداء انھیں برگزیدہ کیا۔

اُجَبْتُ لِرُؤْيَا فِي الْاَقَامِ لَعَلُّهُ كَمَا كُنْتُ كَمَا حَقَّقْتُ كَقَبَا
اچھٹ کر دیکھنے میں کہ ہم جانتے ہیں کہ اور امیر رکھتے ہیں کہ تم کو اجر بھی
کسی قوم پر نہیں پڑی ایسا ہے گا جس کو دے گا۔

اُعْطِيتُ طَاعَةَ اَهْلِ الْاَمْرِ مِيْثَقِيْ خَانَتُ شَوْاهُ اَعْلَاهُ لَللّٰهِ مِيْثَقَا
آپ کو تمام اہل زمین کی اطاعت حاصل فانت شواہد اعلیٰ اللہ کی مہبت کا
ہو گئی تو آپ ان کی بھجائی کر کے ہیں اور اللہ آپ کو بھجوان ہے۔

وَفِيْ مُعَاوِيَةَ الْبَاقِي لَنَا خُلُفَا اِذَا الْعَيْتُ وَلَا اَسْمَعُ حِينُهَا
اور آپ کے بعد معاویہؓ افزندہ یزیدؓ لیکن خدا کرے میں آپ کی ولایت
اچھے خلف ثابت ہوں گے اور خبر دشمنی پڑے۔

ان ہی اوصاف علم و کرم و وفا و درگزر کا نتیجہ تھا کہ ایک جوگرمعاذیہ
و شاعر ابن ہمام نے الفوق و الدھرم کی تربیت نے اس ذہین فرزند کی فطری صلاحیتوں
کے سنوارنے اور اشرف القرون کے نقیب صحابہ و تابعین کی مہمتوں اور محبتوں کے اصول
اور تربیت کے اثرات نے امیر یزیدؓ کی سیرت میں یا کیزؓ کی پیدائش کے غیر مسلم ہمعصر و مع
ہمیں ان کے علم و کرم و عدل اور دیگر صفات حسنہ کے معرفت میں۔ جیسا ایک لڑکی

مورخ نے بتایا ہے کہ امیر یزیدؓ بے شک اور عوام میں کس درجہ محبوب تھے۔
اس سے اس عدلی اور دیگر صفات حسنہ کے فطری ہدیہ
کا اثر تھا کہ امیر یزیدؓ کو فوری ہی سے تیوں اور

سکینوں کی خدمت اور خبر گیری پر مستعد رہتے۔
یوں تو سب ہی تیوں کی خدمت اور خبر گیری کی جاتی مگر حضرت عرفا و رقی اعظم رضی اللہ عنہما

تیوں اور خبر گیری کی خدمت اور خبر گیری کی جاتی

قیصر نے یہ دیکھ کر اور امیر بزرگ کے پاس پہنچ کر مال معلوم کرنا پانا تھا۔

قاصد اتي يزید! ما هذا الذي
قیصر روم نے یزید کے پاس (پیغام بھجوا
کر دیا کہ روم پر جو حرم دیکھ رہے ہیں۔

قال! صاحب تمہیں وقت
مسکنان فقد مہ
یلا وک و نحن منتقدون
رومیہ! و تلکی اس را حنا
حبا لله۔

(مترجم) عقد الغریبہ وودعہ
راگڑنے والے ہوتے تو ہم دفن ضرور
کریں گے، خواہ ہم کو اپنی جانیں اس
میں دے دیتی ہوں۔

روایت میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ امیر بزرگ کی یہ بات سن کر قیصر کے منہ سے
یہ یہ لفظ خیانت آمیز نکلے ہیں کہ تم لوگ حبیب دہاں سے لوٹ کر میرا ونگے پیش نکال
کر کتوں کو دے دو گے (قاتل و دہشت آنحضرت علیہ السلام) میرا جان اور میرا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نعش کی بے حرمتی کے متعلق امیر بزرگ کی حمت و رحمت
کو قیصر کے لئے غماز ہے اور برداشت کرنے کی تاب کہاں تھی کبھی کی طسرح رومیوں
کے حرم کی طرف بڑھے تھے پیچھے غازیان عرب کا فوجی دستہ لپکا! اللہ اکبر کے
ملک شگاف نعروں کی گونج میں ایسا شہید ہو گیا کہ رومیوں کو قلعہ بند ہونا پڑا
قلعہ کے دروازے پر پہنچ کر امیر بزرگ نے لوہے کے گرز سے جہاں وقت بن سکے تھے
میں تھا اس زلزلے مریض نگاہیں کوئی جگہ شگاف نہ ہو گئے۔ آغا فی جیسے غالی
مولف نے بھی لکھا ہے۔

شکرت العسکر و حمل حتی عن
المروم فاجتمع فی الدینہ
و غلب باب القسطنطنیہ
بعد دھند کا کان فی بد کا

چھری بزرگ نے فوج کو اصرار پھر کر دیا
پس حملہ کرنے کے یہاں تک کہ رومیوں
کو بزم کر کے شہر کے اندر ضرور
کر دیا اور قسطنطنیہ کے دروازے پر پہنچے

نہ شہر حتی الخرق۔

(مترجم) امانی

باب قسطنطنیہ پر امیر بزرگ کے اس قلعہ کی تائید بزرگ علامہ ابن کثیر
کے حسن بیان سے ہوتی ہے جہاں انھوں نے حضرت معاویہ کے زمانے خلافت
میں امیر بزرگ کے قسطنطنیہ کے دروازے پر رومیوں سے قتال کرنے کا ذکر
کیا ہے اور لکھا ہے کہ۔

وکان فی حملتین اعمی ایتہ
دینہ و مع خلق من الصحابہ
فجاءہم الخلیج وقتلوا
اہل القسطنطنیہ علی
جایہا۔

(مترجم) الہدایۃ والنہایت
رومیوں کو شکست دینے کے بعد امیر بزرگ نے قیصر روم کو دھارکا اور کہا۔
لست بلغنی انک تیش من تیرہ
او مثل جہل کثرتک دیا حریف ۱۱
الجب لغرائی (و وقتلہ)
و لا کینسۃ الا ھد متھا۔

(مترجم) العقد الفرید
قیصر روم کو ہمہ تن تہدید آمیز سنکھات اور امیر بزرگ کے پیا کا نہ تھے سے
کچھ ایسا خوف دامن گیر ہوا کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کی تم کہا کر اس نے یقین دلایا کہ
تیر کی بے حرمتی نہ کی جائے گی۔ بلکہ اس کی حفاظت ہوگی۔ راوی کا بیان ہے کہ
بعد میں حضرت ابوالباب انصاری کی قبر پر قبہ بھی بنوا دیا تھا۔
انصاری علی قیوہ قبۃ
دیسرج قیہا لی الیوم

اس نے قیصر نے ان کی ابوالباب
انصاری کی قبر پر قبہ بھی بنوا دیا تھا

چونکہ متعدد دوسرا لوگ تک پہنچا دیں جن میں بکری کا غڑول کے علاوہ امیر بزرگ کی قیادت میں ہماری زمین اس لئے موزوں کے بیان کردہ سنسن اور بکری بڑوں کے ناموں میں دوسرے اختلاف پایا جاتا ہے۔ استنباط میں بسلسلہ ذکرہ وفات حضرت ابو ایوب انصاریؓ لکھا ہے کہ

وحدثني ابو ايوب عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من امن من المذمومة سنة خمسين و قيل احدى وخمسين في خلافة معاوية تحت يزيد -
(الاستبصار ص ۱۸۱ ح ۱۰۰)

اسی ذکر میں یہ بات بھی آتی ہے کہ جب بزرگ کو کشتہ کا سراوا بنا گیا تھا دلی معاویہ نے مزید علیؓ ایچیش الی قسطنطنیہ کو کسی کے کہنے پر کہ ایک جوان انور کو امیر مقرر کیا ہے حضرت ابو ایوب انصاریؓ نے فرمایا کہ میں اس کو کیا بڑا کہ ایک جوان کو ہم پر مقرر کیا گیا ہے دوسرا علینان اسوعلنا شایب اس جہاد کے لئے بڑے اہتمام سے تیاریاں کی گئی تھیں چنانچہ مختلف قبائل قریش و انصاریہ کے اکابرین کے پاس قاعدے قریحہ تحریریں بھیجیں۔ اور دعا ہاض کی گئی کہ وہ امیر بزرگ کے ساتھ درویشوں کے غلغلہ جہاد میں شرکت کریں۔ چنانچہ قیادت بزرگ سے کسی فرد واحد سے بھی اختلاف نہیں کیا۔

ولم یختلف عنه احد من صحبہ کل ان من خرج ابو ایوب الانصاریؓ سالطین علیؓ اللہ علیہ وسلم (العقد الفریح ص ۱۸۱) کسی ایک فرد نے بھی امیر بزرگ کی قیادت سے اختلاف نہیں کیا اور جو لوگ اس جہاد قسطنطنیہ کے لئے گئے ان میں علیؓ اللہ علیہ وسلم کے صحابی حضرت ابو ایوب انصاریؓ بھی تھے۔ اور یہ صحابی تھے جن کو درمیت یہ امتیازی شرف حاصل ہوا کہ بجا کر علیؓ اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری مدینہ کے ابتدائی ایام میں میرزائی کی عداوت انجام دیں بلکہ آپ کے استراحت فرماتے وقت پہرہ بھی دیا تھا جس پر آپ نے فرمایا تھا کہ اسے ابو ایوب اللہ تمہارے جہم کی گئی اسی طرح حفاظت کرتے ہیں چنانچہ اسے اللہ کے نبی کی رات میں پہرہ داری کی ہے صاحب کتاب الاروض والافق شرح السیرۃ النبویہ لابن شام لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ

نے اپنے نبی کی اس دولت ابو ایوب انصاریؓ کے جہم کی روئے لہری سے حفاظت کر لی پھر اس سبب واقف ہو کر کہہ کرے جو بیان ہو چکا امیر بزرگ کی زبان سے نکلے جوئے و تہذیبی کمالات میں نقل کئے ہیں جو روئے لہری سے منہ ہائے تھے جس بروی عیاشیوں نے اپنے منہ کے سطح ان مخلف لیا اور وہ کیا کر ان صحابی رسول کی قبر کی حفاظت کریں گے جہاد قسطنطنیہ کے اہل حبش میں اسی کی قیادت کے اقتدار اور بشارت مغفرت کے ساتھ سعادت و امیر بزرگ کو کامل ہوئی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا پیشین گوئی حضرت ابو ایوب انصاریؓ کے جہم کی حفاظت کی اسی کے پیش ایمان حب رسول و حب صحابہ و غیرت کی کی بدولت لہری ہوئی اور آپ کی مٹھن ہوئی کا کرید قیامت حضرت قسطنطنیہ جب اہل عالم (العقد الفریح ص ۱۸۱) یعنی ذیل قسطنطنیہ کے پاس ہی ایک مرد مسلح و فوجی ہوگا جو کشتہ لہری اس امیر صحابہ و جوان صالح کے تہوار ناقہ رام سے ہوگا۔ ذلک فضل اللہ یوقی من یشاء۔ مشہور لہری و زمین مورخ ایڈورڈ گسن نے اپنی تالیف تاریخ خروج و رجال رومہ انگریزی میں امیر بزرگ کے جہاد قسطنطنیہ میں حضرت ابو ایوب انصاریؓ کی شرکت اور وفات پانے کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اس مرکز جہاد میں امیر معاویہ کے فوج بزرگ کی موجودگی اور ان کی شہادت و بیانات کی مثال اس وقت اسلامی فوج کے سپاہیوں کی حوصلہ افزائی کا موجب ابو ایوبؓ بن گئی تھی اس مورخ نے یہ بھی تصریح بیان کیا ہے کہ حضرت حسینؓ بھی قسطنطنیہ کے اس اولین جہاد میں موجود تھے گسن کے الفاظ ہیں کہ

«من کے جہاد میں حسینؓ نے اپنے والد سے عزت و دلیری کا کچھ نہ کچھ درمیں پایا تھا ابو ایوبؓ کے شہادت قسطنطنیہ کے جہاد میں امتیازی خدمت انجام دی تھی»

(تاریخ خروج و رجال رومہ انگریزی ص ۱۸۱)

تاریخ سے ثابت ہے کہ حضرت حسینؓ کی زندگی میں قسطنطنیہ پر پہلا اور آخری جہاد ہی معرکہ جہاد تھا جس میں اہل زبان اسلام کے پیش کی قیادت و سپہ سالاری امیر بزرگ کر رہے تھے۔ اور اس معرکہ کے بعد ہی ایشیا کے کوپک کے متعدد دعوے کر لیں

انھوں نے کارہائے نمایاں انجام دیے تھے۔ پہلے دگرہ پکا ہے کہ ارض روم کی چھا دی
سرگرمیوں سے جب واپس آئے حسین شریف کا سفر انیساکر کے اور حج و زیارت دودھ
بنی علی اللہ علیہ وسلم سے شرف ہوئے تین سال اتنا زائر امیر حج کے تقرر کیا واکر رہے۔
ارض پاک میں اپنا ایک مکان بھی تعمیر کیا تھا اور مدینہ منورہ کے باغی و قریبی گھرانوں کی
دو خواتین کو کمال عقیدت لائے تھے۔ خلفائے اسلام میں امیر المؤمنین زید بن علی علیہ السلام
جنھوں نے سب سے اول دیکھے کسی بھی مخالفت خانہ کعبہ پر چڑھایا۔
اولیٰ من کماہ (الکعبة المخذلة) خانہ کعبہ پر سب سے اول دیکھے
الدمیاح یزید بن معاویہ۔ لے دیکھے کسی مخالفت پر عیا
رکعت تاج الکعبۃ المنفلتہ قہر یزید بن معاویہ تھے۔
رکعت تاجہ متوجع البلدان بلاہدی
رکعت الجائع اللطیف

عہد اسلام میں سب سے پہلا ملازم جو میری کمرے کا حامد بنا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے چڑھایا آپ کے بعد حضرت ابو بکر و عثمان رضی اللہ عنہم تھے اپنے
زمانہ خلافت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے چڑھے تھے لیکن ان کے بعد حضرت
معاویہ اور امیر زید اور ان کے بعد عبداللہ التیمی اور دوسرے خلفائے۔ قویٰ نام ہے
ثابت ہے کہ اپنے چار سالہ خلافت میں ہر سال میری حجت کمرے کے خلاف علماء و
مصلحی کی جماعت کے ہاتھ دشمن سے مکر مغر ہوتے رہے۔ حکم کعبہ و حج و زائر اللہ
بنی علی اللہ علیہ وسلم کی ذلت و عظمت سے خدشہ کرتے اور کوشش کرتے کہ حجاز رسول کے
رہنے والوں کو زیادہ سے زیادہ رقم یا مالیں دیا حضرت عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب کے
خطبے کے بارے میں خود امیر مومنین کا قول سن چکے ہیں کہ ابن جعفر چونکہ اپنا مال دوسروں پر
صرف کر دیتے ہیں ان کے دینے کے لیے میں کو کم اہل مدینہ کو دے دیتے ہیں۔ علامہ
ابن کثیر نے یہ واقعہ بھی بیان کیا ہے کہ حبیب ذلیفہ و ذلیفہ کی پیش ہمارے قریبے کہ ابن جعفر
امیر زید کے پاس سے پھر اسے مال و اسباب سے لے کر دیکر کوئی اونٹ نہ تھا،
باب زید پر کمرے دیکھ کر خراسان سے مال و دیار لے کر آئے تھے ابن جعفر کوٹ
کر لایا و موقوف کے پاس رکھے اور جو اس خطبے کی کتب بنائی کرد کوئی اونٹ نہ

مرحت ہوں تاکہ حج و عمرہ اور سفر شام کے لئے باری بارکو۔ ستمنا کر سکوں۔ امیر زید نے
صاحب سے دریافت کیا کہ یہ کیسے اونٹ ہیں جو دروازے پر موجود ہیں صاحب کے جواب
امیر المؤمنین کے حکم اور ابن جعفر کے حکم کی ایک کو غلام ابن شہرہ کے الفاظ میں
فقال: یا امیر المؤمنین! اھلکہ صاحب نے عرض کیا: اسے امیر المؤمنین
الانعام تہ بتیہ حاتمنا من خراسان یہ چار سو دو کوئی اونٹ ہیں جو ہمارے
تھل انواع الا خطاف وکان پاس خراسان سے نفلت اقسام کے پٹایا
علیہا ازواج من الاموال لیکر آئے ہیں اور ان پر دوس مال لیا
جٹھا۔

فقال: اھلکنا الی ابن جعفر
دیبا علیہا۔
فقال عبد اللہ بن جعفر یقول،
تلموسن فی حلی حسن المرأۃ فی
ھذا یعنی بیڑید۔
رسالہ خ الیایہ والنہیہ
کر کے ہو۔
حضرت عبداللہ بن جعفر کی جو دو خطا ضرب اللعن تھیں۔ علامہ ابو جعفر محمد بن عبید
الباشی متوفی ۱۸۰ھ نے اپنی تالیف کتاب البحر میں بذیل عنوان "اجداد الاسلام"
یعنی زمانہ اسلام کے سب سے زیادہ حق اور درویشوں کشی میں حضرت ابن خاذن
رسالت دینی باشم کہ ابن جعفر قرأت کے نام اور ان کے جو دو خطا کے حالات
لکھے ہیں میں (۱) حضرت فہید اللہ بن عباس بن عبد المطلب (۲) امیر المؤمنین
عبداللہ السجادی علی بن عباس رضی اللہ عنہما بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب بن
حسن بن علی بن ابی طالب۔ ان میں پانچواں نام عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب
کا ہے۔ ان کے جو دو خطا کے حالات کتاب کے چار صفحات پر محیط ہیں۔ ظاہر
سے کہ ان کی سخاوت و درپردہ سے زیادہ مستحق جوئے والے دیار میں
ہیں کے لوگ تھے اور کسی بنا و مدینہ کے خود امیر المؤمنین زید نے فرمایا کہ

اسی شیت سے ان کو لکھوں روپیہ اور مال و اسباب عطا فرماتا تھا کہ ان کے ذریعہ اہل مدینہ کو مل سکے۔

منصف مزاجی یہ کیفیت بھی کہ ذاتی معاملات میں بھی امیر منصف مزاجی رہتا تھا اس انصاف کو باقاعدہ سے نہ جانتے دیتے مابین شیعہ و سنی کے درمیان ایک کینز کا واقعہ بیان کیا ہے جو مدینہ منورہ کی رہنے والی تھی وہاں میں بیٹھا اور ہر منصف موصوف تھی۔ قرآن شریف اچھی قرأت سے سناتی شاعر اور مثنوی تھی۔ حضرت سلمان بن ثابتؓ کے فرزند عبدالرحمنؓ نے جو خود بھی شاعر تھے اور ان کا ذکر ایک قصہ میں اوپر گذر چکا اس کینز کی امیر مزاجی سے بہت کچھ شناعت و شفقت کر کے اس کی خریداری پر راضی کیا۔

وَدَلَّه عَلَى سُلُوسَةِ
وَحَبَالِهَا وَحُصْنَهَا وَضَاحَتِهَا
وَقَالَ لَا تَصْلُحُ إِلَّا لَكَ يَا أَمِيرُ
الْمُؤْمِنِينَ وَلَا تَكُونُ مِلَّ حُلُوتِ
رَسُولِ اللَّهِ (البراء والنبأ)

کینز کے آقا سے خریداری کا معاملہ کر لیا گیا۔ کینز مذکورہ مدینہ سے دمشق اگر داخل حرم کی گئی اور دوسری کینزوں پر اسے فوقیت حاصل ہوگئی۔ لیکن جب یہ مال افشا ہو کر کینز اور مدینہ منورہ کا ایک اور شاخراخ میں محمد ایک دوسرے کے نام و جنت میں گرفتار ہیں۔ امیر مزاجی نے انھوں کو جبر میں مجبور نہ کیا۔ سلاطین کو مایوس طلب کر کے انھوں نے ان دونوں نے فی البیہ اشارہ دیا۔ اقرار یہ کہ سلاطین نے کہا کہ شیعہ محبت مثل روح کے میرے رنگ و فہرے میں سراپہ کے ہونے سے تو کیا اب روح اور جسم میں مفارقت ہو سکے گی؟ جیسا شدید آج بھی کالہ رج فی جدیدی فعلی بقری فی البیہ والرحیم والحمد

امیر مزاجی نے یہ حال دیکھ کر سلاطین کو اس کے حوالہ کرتے ہوئے فرمایا۔
خَذْهَا يَا أَمِيرُ خُذْهَا لَكَ
اسے انھوں نے یہ سلام تمھاری ہے تم
اسے لو کہ اس کے اچھا نام عطا کیا۔
سیدہ صلیحہ سنیہ۔
اسے اور شیعہ و سنیہ

انصاف پسند طبیعت ہی کا نام مذکور تھا کہ داخل حرم کرنے کے بعد بھی ان کے جذبات محبت کا احترام کیا۔

امیر مزاجی کے مختصر سے زمانہ خلافت کے حالات بیان کرتے ہیں موصیٰ نے بخل سے کام لیا۔ تاہم ان کی انصاف پسندی و عدل کثرتی اور عدل کے واقعات تجس و شخص سے مل ہی جاتے ہیں چند مثالیں ملاحظہ ہوں۔
امیر مزاجی ان سنیان کے کہ انھیں بیٹے اور نویشاں بنائیں اور ان میں شفقت اور راجح سے متین برائے عبدالرحمنؓ سے جو خراسان کے والی تھے۔

امیر مزاجی نے ان کو اس خدمت سے سبکدوش کر کے ان کے چھوٹے بھائی مسلم بن زیاد کو خرام و لوہ کے بطن سے بڑی قابلیت کے فوجی بن گئے۔ ان کی نگہ متین کیا۔ یہ پھر سے مع چند اعیان قبائل عرب خراسان چلے گئے۔ ان کے سوتیلے بھائی ہبید الشکر جو اس وقت کھوئے اور پھر بکے والی تھے بعض حیوان کا ان کے ساتھ جانا ناگوار تھا۔ انھوں نے دکن کی کوشش کی مگر یہ لوگ چلے گئے۔ انھوں نے ان لوگوں کے مکانات منہدم کر دیئے۔ اس واقعہ کی اطلاع سننے ہی امیر مزاجی نے ان پر غضب کیا اور حکم دیا کہ ان سب کے مکانات کو اپنے صوف اور روپیہ سے ان کے طور پر تیر کر دیں۔

فکتبہ الیہ (عبد اللہ بن زیاد بن)
بمعادیتہ ان بیضا لیلحس و
لا حیر و الساج من ماله فیضا۔
دعت کتاب البلدان لبعوثی لمبوع
لیکن سنہ ۱۸۰

جن لوگوں پر مال حکومت کی جانب سے ظلم و زیادتی ہوئی امیر المؤمنینؓ کی خدمت میں شہر بادی آئے اور فائز الملام والہر جاتے۔ موصیٰ المصالحی کی یہ روایت بلا ذوقی سے لکھی ہے کہ عبد الرحمن بن برنؓ جن کے باپ کا نام فرور حسین تھا مگر اپنی مال ام برنؓ کی نسبت سے مشہور تھے۔ بیتم ولا وارث بچے کی حیثیت سے ان کی پرورش ہوئی۔ فغان ذاتی سے ہر دور رہتے۔

زیادہ کے زمانہ میں کسی غیبت پر مامور تھے۔ انھوں نے ناراض ہو کر برطرف کر دیا اور دولاکھ روپیہ متاوان کا عالم کیا۔ غریبی بن کر امیر المؤمنین کے پاس آئے۔ اپنا سب سال اور دھوکہ دہ کر سنایا امیر موصوف نے اسی وقت عبید اللہ کو تفسیری حکم بھیجا کہ ان کے دولاکھ روپیہ فوراً واپس کر دیئے جائیں۔ اور کوئی عوض نہ دیا جائے عبید اللہ ان کا خور و سال پھر ان کے قلم سے ان کا قلم سے اتفاقاً پھر چوتھے گئے کی وجہ سے مارا گیا تھا۔ انھوں نے سزا دینے کے بجائے اسے آزاد کر دیا۔

امیر مزید کو ایسے کریم الطبع شخص کا دھوکہ دے دو اور کر دینے سے ایسی مسرت ہو کر کہ اس دن تیس غلام آزاد کر دیئے۔

واعلم انکذا انکم ثلاثہ من اهل بیت علیہ السلام اور اس دن تیس غلام امیر مزید نے وقاتل من احب الی القیم فلیست من آ زاد کر دیئے۔ اور اس سے فرمایا یعنی احب الیہ حب فلیست من غلاموں سے جو ہمارے پاس رہنا چاہے (مطلب کہ قسم ثانی انساب الاشراف میں) رہے اور جو جانا چاہے یا سے۔

لوگ عامی کے متعلق شکایت کرتے اس پر اظہار فرماتے۔ حضرت ابن زبیر کا طرز عمل اور وزیر پوشیدہ تھا لیکن انھوں نے جب عامل کو کہ شکایت میں اہل مکہ کی جانب سے امیر المؤمنین کو تفسیر بھیجی اس پر لکھا کیا اور اپنے اس عامل کو تبدیل کر دیا۔ وخریر بھی۔

وكتب ابن الزبیر الی یزید بن اهل اور ابن زبیر نے مزید کو اہل مکہ کی جانب مکتبہ اقل بعثت الیہ رجلاً سے یہ خط بھیجا۔ تم نے کیے ناکارہ شخص سے یہ خط ملا سرور شیدا لا حیر عولے کو ہمارے پاس لایا جاوے جو کسی دانش کی بعثت الیہ الخ لم یجوز فلو بعثت الیہ رجلاً بات پر توجہ نہیں کرتا۔ اور یہ کسی حکیم رجلاً الخ لیس لیس لکھت لیجنا کے سمجھنے کو ناسخے۔ اگر کسی خوش ان یہ جمل من هذه الامور سے اشتیاق اور تواضع شخص کو یہاں بھیجتے ستر عدوان جمع منھا ما تقرق تو امید تھی کہ بہت سی مشکلات آسک

جو پیش اور فرقہ مہاکارستان۔ اس بارے میں ہمیں غور کرنا چاہیے کیونکہ اسی میں خواہتا دعوہ استقامت السلام سے خواہش و علوم سب کی بہتری ہے والسلام۔ (مطلب کہ قسم ثانی انساب الاشراف بلاذری وغیرہ کی)

صحابہ اور اہل کرامت کی سفارش کو کبھی نہ ملاتے۔ غمناک تھے کہ موبہ جانتے ہیں کیا ابن الوقت اور صفحا عبید اللہ بن زبیر نے اس کی بعض حرکتوں کی یادداشت میں سو کوڑے مار کر قید میں ڈال دیا تھا۔ اس کی بہن حلیہ بن ابی عبد اللہ جو سالھا اہل بیت سے تھیں حضرت عبید اللہ بن عمر کی زوجہ تھیں ان کے کہنے سے حضرت ابن عمر نے امیر مزید کو سفارش خط لکھا امیر موصوف نے عبید اللہ کو اس کے مار کرنے کا حکم دے دیا۔ فاسل ابن عمر الی یزید میں ابن عمر نے یزید میں معاویہ کو اس معاصیہ تشیع فیہ فاسل یزید کی سفارش میں تحریر بھی راہ زبیر الخ لیس لکھت لیجنا سے ابن زبیر کو تحریر حکم دیا کہ جس کو الی المحارب۔ حیدر میں اور مجاز کو بیج دیں۔

(مطلب کہ الباری و التہذیب و مشہ انساب الاشراف میں)

ایسا ہی واقعہ عبید اللہ بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب باجی تھے ان کو بھی غمناک تھے کہ سنا کہ ابن زبیر نے قید کر دیا تھا۔ ان کی والدہ حضرت ابوسیانہ کی

سہ عبد اللہ بن الزبیر نے امیر المؤمنین زبیر کی زندگی تک خلافت کا دعویٰ نہیں کیا۔ اور اگرچہ بیعت نہیں کی تھی لیکن وہ انھیں غلیفہ یا لفعل یغلیفہ سمجھتے تھے کہ کرامت کی امامت انھیں کے ہاتھ میں ہے۔ اور اسی لئے امیر کو کہ عزال کی نسبت انھیں درخواست بھیجی۔ سہ غمناک تھے اور اس کی تحریک سے کسی باجی کا کوئی تعلق نہ تھا۔ اور نہ غمناک اس وقت تک خلافت کوئی حرکت کی تھی اس لئے حضرت ابن عمر نے اس کی سفارش کی اور امیر المؤمنین نے سنی یہ لوگ تو سہ نقاب بہت اچھے ہیں جو سہ نقاب وادبی جا بیٹھے امیر عبید اللہ بن زبیر کو کہ انھوں نے غمناک تھے کہ سنا کہ ابن زبیر نے قید کر دیا تھا۔ کاش یہ شخص دینا

دو خزاں حضرت معاویہؓ کی بہن تھیں۔ ان کی کہانی کی سنہار میں بھی امیر ریزید نے قبول کر کے
اپن زیاد کو روکا کرتے کہ حکم دے دیا۔

قریبہ یزید رسول و کتب معہ
الہی بہن زید تخلیق سبیلہ و
کتب الرسول من مشورۃ الخلق
المرسول الی عبید اللہ فاخوہ
وکان مع المختار فی حبس واحد
حسین جس ابن خریدا المختار۔

(علامہ فتح قمر ثانی اشباب الاشراف ملبوس بر مہکم)

عبداللہ بن الحارث کا لقب بیتہ تھا۔ یہی عجیب اتفاق ہے کہ ان دونوں قیدیوں
نے قید سے چھوٹنے کے کچھ عرصے بعد سیاسی جھگڑوں میں کسی عبداللہ کے خلاف نمایاں
حصہ لیا تھا۔ بیتہ کی حرکت سیدھی تھی۔ لیکن غبار کی دہی یہ شخص سبائے کچھندے
میں چھپ کر دین ہوئی سے روزِ روان ہو چکا تھا۔

امیر ریزید کی رقم دہی اور کم نوازی سے درود نزدیک کے سب ہی لوگ واقف تھے
آفت رسیدہ پناہ لینے بے دھڑک پہنچتے۔ ہاتھوں شعرا اور اہل مدین نے فساد میں شریک
مشتعل و فاسد بیان کیا ہے کہ کسی قریشی نبی نبیت شخص کی جو کبہ والی۔ جان کا خون
لاحق ہوا اگر امیر ریزید کی خدمت میں حاضر ہوئے یہی اشارہ کرے۔ و غرض تھے۔
اذا ما خلیفۃ فاحرکت قیل و چھا
قریش جب اپنے ابا و جد پر فخر کرتے تھیں
تو نے ریزید تم جو ابا عقیل بزرگ کی بھینٹ
ہو پڑی بڑی بڑی فخر کرو۔

بجحد امیر المومنین ولہ یزول
امیر المومنین ہونے کی بڑی گزارشات پر
ابو ابی ایمن اللہ جہد نہ متبدل
کو تباہ دے واللہ العزیز امین تھے راہبر

کاتب دی ہوئے کے اور قصاصے دادا
تھا وراثت شدہ۔

امیر ریزید نے اس قریشی کو جو ان کا نام عام بن مکر تھا براہِ مطلع کیا کہ فسادات عروہ
ہم نے اپنے چہرہ پہاڑ میں سے لیا ہے۔ تم اسے ہمارے لئے صاف کرو و پھر اپنے پاس ہی
رکھ لیا۔ (سنن فتح قمر ثانی اشباب الاشراف بلا قدری)

امیر ریزید پر آزاد و بے باگ راینیں
راینیں جو سکتی ہیں۔ ان فی مسل مروافین کے بعض اقوال یہاں نقل کرتے یہاں غرض ہیں
انسانیکہ پڑیا آف اسلام کے لائق متاثر رکھ رہے ملاز ہیں۔

یزید نے تو غیر خبیثہ اور بیہودہ شہزادہ تھا۔ اور نہ ایسا لالچال اور بے پروا
حکمران جیسا ان مورخین نے بیان کیا ہے جو یہاں تو شیعوں کے بغض و
عناد سے متاثر پذیر ہیں یا عراقی و حجازی (شام) کے سیاسی حکمرانوں کے
حالات سے یا پھر اس کی بہت ہی مشفقیت و مروتی کے عادیہ کا اشلینے
ہوئے ہیں لیکن یہ حقیقت ہے کہ یزید نے اپنے والد معاویہؓ کی پالیسی
و طریقہ کار کے دستور جاری رکھنے کی کوشش کی اور ان کے باقی ماندہ
رہنمائے کار کو قائم و بروز دار رکھ دیا تھا عوام کو معینی کا قوت
رکھتا تھا۔ اہل ہجاز اور شعراء کا قدر دان اور ادب و ادب کا مربی اور
مہر پرست تھا۔

حکمت کے شمالی علاقوں اس نے نئی فوج چھا دی۔ "حند قسریں تمام
کر کے ملک شام کے دفاع اور عسکری قلعہ بندی کی تکمیل کی۔ اور انتظامی
تکام کو مکمل کر دیا۔ مالیات کی از روئے تعلیم کی بڑی تیار تیاروں کے یزید کی

ملہ ہزان کے عیادہ یوں نے جب اپنے وطن میں خبیثہ آفات حرب اور جھگڑے جن کرنے شروع
کئے تھے ان کے مسعود و باغیانہ و اہل کے پیش نظر حضرت یزیدؓ نے اپنے نام و خلاف میں ان کو
یاد دہی کر کے عراق کے علاقوں میں بایا تھا اور کچھ سال کا یزید بھی اس انقلاب کی ایک وجہ سے مدد

ختم کر دیا جاتا تو امت اس کی چہرہ دستوں سے محفوظ رہتی۔

شرع کو جو غلطی حضرت کے بعد میں ملک عرب سے حکمانہ طور سے خارج البصر کر کے
دیکھا کر دیا بظلمات اس کے سامنے یہودیوں پر جن کو ابتدائی فتوحات
اسلامی نے زمانہ میں بصد خدمات جویر سے شرفی کیا گیا تھا، بجز یہ یاد کر دیا۔
مزید کو زمانہ وقت کی ترقی سے دلچسپی تھی اور مشق کے غفلتانی ملاؤ غفلت میں
آپا شکی کے سلسلہ کو مشکل کرنے کی خوش سے بالائی ملاؤ میں ایک نہر کھدائی جو
اس کے نام سے نہر زید کہلاتی ہے۔ اور منافات سیلیب کی اس کے کھدائی
ہوئی ہے غفلت سے اسلام میں شہزادہ زید یا علیہ ہے جس کو مہندس
ذہن و کامیاب کا مہر و انجینئر کا لقب دیا گیا تھا۔

سیرت زید کے پیش یا انتادہ تصویر کشی کے قطعاً خلاف مؤلف

Continuata a by Antonio

اپنی کتاب میں یہ تصویر پیش کرتا ہے۔

زید درجہ شرافت و علم سیدہ و دین خود بخوبی دیکھ کر سہرا اپنی زیر

دست نہایت محبوب، متحرک و شہنشاہی سے متفرق معمولی شہزادوں کی

طرح سادہ زندگی بسر کرنے والا۔ اور مذہب متاقل

و ہذا زن موافق کا قول ہے کہ کسی بھی غلطی کی صورت و شرف اس طور سے نہیں ہوئی

یا غلطی تو دل کی گہرائیوں سے نکلتے ہیں۔

(ملاحظہ! انٹرنیکو پیڈیا آف اسلام)

ایک اور ملکہ پایہ متعلق انٹرنیکو پیڈیا برائیا کے متاقل نگار دے خوشے

ایمزیز کی سیرت کے بارے میں رومی مورخ کے مندرجہ بالا الفاظ نقل کرنے کے

بعد میں امیر موموت کو بلکہ مسیحیہ و نرم خود مذہب بنایا گیا ہے کہتے ہیں۔

دیا تھا۔ امیر زید کے زمانہ میں چونکہ ان کی تعداد میں کم ہو گئی تھی اور ان کی صنعت

بھی مانتیں ہی تھیں۔ اس لئے ان کی درخواست پر ازروئے الصاف چڑیہ کی تعداد

کو دیکھا کر دیا گیا۔

بلکہ زید کا تعلق مال مندہ صفات پر ملا غلط ہو لہذا امیر زید نے بھی قرآن کا کچھ

اس قول کی تصدیق کس نام و اثر سے ہوئی ہے کہ ماور ثانی (زور زید)

کے متعلق بتایا گیا ہے کہ اپنے والد کی طرح نرم خو موکران تھا۔ زید کے

عیا انیس نے فیض و تقصیب سے ان کے بارے میں بیان کیا ہے

پھر رواتوں سے اور یہ رنگ آمیزیاں کی گئی ہیں۔ اس کی بہت کچھ تردید

رومی مورخ کے، اس بیان سے ہو جاتی ہے۔ شہر آب روشن ہونے کے

انتہام کے خلاف تو خود زید نے اس وقت جب ابن زبیر کے مقابلے میں فوجی

محنتیں بیچ رہا تھا اپنے اشعار میں احتجاج کیا تھا۔ اس بارے میں فیصلہ

کہن شہادت تو ابن الحنفیہ (برادر حسینؓ) کی ہے جنہوں نے منافات

کہہ دیا تھا کہ اہل مدینہ نے جو ازوات (زید کی شراب نوشی وغیرہ) لگا کے

ہیں وہ سب جھوٹ ہیں۔ یہ بات صحیح ہے کہ زید شکار کے سوتیلے تھے

مگر وہ امن پسند و صلح جو اور فیاض و قراح دل شہزادہ ہے۔

(انٹرنیکو پیڈیا برائیا کا ریموال انٹریشن)

ان غیر مسلم عقیدت کے علاوہ علامہ ابن زبیر نے سیرت زید کے بارے میں جو

تقرات لکھے ہیں وہ آپ ابتدائی ادائی میں پڑھ چکے ان سے ان بیانات کی پوری

تائید ہوئی ہے کہ زید کی ذات میں علم و حکم فصاحت و شجاعت کی عمدہ صفات

تھیں۔ اور ملک داری کے بارے میں عمدہ رائے رکھتے تھے۔ سنجیدگی اور شرافت

و تہذیب کے بارے میں رومی مورخ کی تصدیق انساب الاشراف کا ذریعہ مندرجہ

بالا ایک روایت سے ہوئی ہے۔ جو قلم مورخ المصطفیٰ کی سند سے نقل کی ہے

کہ ایک مرتبہ معاویہ ابن ابی صوفی الشقی امیر المومنین زید کی محفل میں آئے۔ وہاں

عمرو بن عبدعزیز بھی موجود تھے ان دونوں میں خاندانی رقابت کے تحت گفتگو

چھڑ گئی۔ طرفین سے فصاحت و بلاغت کے موتی ٹپنے لگے۔ جن کا ترجمہ کرنا

مفسرین کی صلاح کو متعلق کر دیا ہے۔ ان حضرات کی گفتگوں کا امیر زید نے جواب دیا۔

عینک افق احصا و احصا گفتگو

پھر یہ کہ کوئی فحش بات بھی نہیں کہی۔

(منابع انساب الاشراف)

(منابع انساب الاشراف)

گرمابہ ہمارے دین و ارسلان کی طرح امیر بزرگ کو فتنہ کلامی سے بھی نفرت تھی اور فتنہ و تشدید افعال سے بھی۔ ایسے افعال کے مرتکبین کو سخت سزا میں لیتے۔ الملائکی کی ایک اور روایت بھی بازاری نے بھی ہے کہ خالد نام کسی ذکی شخصیت تھیں نے اپنے غلام سے لواحت کے فعل شیعہ کا ارتکاب کیا تھا۔ امیر المومنین نے سزاؤں کو لئے نگہ اسے اور جاری کی۔ الملائکی کی روایت کے الفاظ یہ ہیں۔

قتال المدائنی۔ لاط خالد بن
تعلیل بن الاشعث بن لاہ
فی بستان فقتل علیہ امر لہا
چون معاویہ امر اقا معاویہ غلام
یحتلم خلعة یزیدہ فکان
حاتا لہ

اور عائشہ کہتے ہیں کہ خالد بن اسلم بن
الاشعث نے ایک غلام سے لواحت کا فعل
کیا اس کے موالیٰ میں سے دوسروں اور انکی
دعوتوں نے گواہی دی۔ غلام بالغ نہیں
ہوا تھا پس امیر بزرگ نے اس فعل
کے ارتکاب پر جاری کی اور وہ اس سے
سخت نفرت کرتے تھے۔

(مناہج قمر ثانی، کتاب الاشراف، مجلہ طبعیہ و زرعیہ)

سادہ زندگی | امیر بزرگ کا زمانہ تو ان اول کا وسطی زمانہ تھا۔ یعنی نمایاں کرام کے
ان کا بڑا گڑھ نفیس کا زمانہ مبارک جنوں نے مشکوٰۃ نبوت سے
برادر راست قرار دے کر کے اپنے قلوب کو چمکی و مصلیٰ اور مگر کرنے کی سعادت حاصل
کی تھی۔ ان بزرگواروں کے حالات زندگی سے واضح ہے کہ باوجود دولت و ثروت
کی بہتات اور فراوانی کے جو اس زمانہ میں غنیم و فوجات سے ہر روز ملت کوماصل
تھی یہ حضرات اکثر و بیشتر معدوم و بے سادہ زندگی بسر کرتے تھے خود دمشق میں ایسے متعدد
صحابہ موجود تھے۔ خصوصاً ابوہریرہ و دیگر وہابی کے جہدہ قضا پر عزم تک مامور رہتے۔
ان کی صحبت و محبت لینے ابتدائی ایام میں امیر بزرگ کو میسر ہوئی تھی۔ ان حضرات
کو نہ پیش و نہ پست کی کبھی پروا ہوئی نہ خواہش۔ خود امیر المومنین معاویہؓ کے پاس غلام
مکت کے اطراف و کاف سے حاصل و غنائم کا بیشتر لٹاؤ اور مال آتے۔ توی دینی و توری
کاموں کے مصارف کے علاوہ لکھن روپیہ و دسروں کو بانیسین منو باشم کو دیا دلتے سے
دیتے مگر اپنی ذات کا فاعلی ضروریات پر واجبی سارخ کر کے اکثر پرانا اور بوسیدہ پیرٹے

چہنہ رہتے۔ امام احمد بن حنبل نے اپنی کتاب الزہد میں یہ روایت اسناد صحیحہ و صحیح کی ہے
سلیطہ معاویہؓ علی المنہرج و دمشق میں نے حضرت معاویہؓ کو بیان فرمایا
یخطب الناس و علیہ ثوب مرقع میں لوگوں کو خطبہ دیتے دیکھا ان کے کلم
و منہج کتاب الزہد میں لکھا۔

امام ذوالفقار کے شیوخ میں حضرت یونس بن میسرہ الحمریؒ ہیں جو زائد وقت تھے
وہ اپنا عظم وید و فرائض الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔

سلیطہ معاویہؓ فی سوق دمشق میں نے حضرت معاویہؓ کو دمشق کے
سوق و دروازہ صفا وغلیہ قیصر بازار میں سوار ہاتے دیکھا ان کے پیچھے
مروقع الخشب۔ خدمت پیچھا تھا اور وہ اس وقت اس قیصر
سوق (بغداد) کے قریب تھے جس کا گریبان بٹھا ہوا تھا۔

ایسے پاک نفس اور شریف باپ کے نعل عافت میں جس ذہن و فطین فرزند نے
شور کی آنکھیں کھلیں ہیں جسے زاید بن اوصافۃ العالمین کی محبت اور تربیت
کی برکات سے متبع جوئے کے موافق حاصل ہوئے ہوں۔ اس شہر کی ساری زندگی
ایسی سادہ اور بے تکلف گذار دی کہ بعض مورخ کو وائے الفاظ میں اس حقیقت کا اقرار
اور اقرار کرنا پڑا کہ امیر بزرگ شہان و شوکت سے متفقہ ظہر ہوں کی طرح معمولی
اور سادہ زندگی بسر کرتے تھے۔ ان کی برکت طیبہ کے بارے میں باوجود وقتا میں کی
تہمت تراشیوں کے شامہ ایسے موجود ہیں کہ ایک حق پسند اور منصف مرآۃ شیعہ نے بھی
اس کا اقرار کیا ہے۔ کتاب الامام میں القاسم کے مرتب عبد الرحمن الخطیب نے
حاشیہ کتاب پر اپنے ایام طاب علمی کا یہ واقعہ درج کیا ہے کہ ترکی خلیفہ امیر المومنین
سلطان عبدالعزیز خان ثانی کے زمانہ خلافت میں ہم لوگ دارالعلوم سطیفہ میں تدریس علم
کرتے تھے۔ ایک مرتبہ مجلس طبع میں سیرت و فتاوت معاویہؓ کا موضوع بحث تھا میرے
ایک ہمدرس نے جو سلف شیعہ تھے اس بحث میں حصہ لیا۔ اور اپنی تقریر کے دوران
باعلان کہا کہ بزرگ میں معاویہؓ کا پاک برکت طیبہ تھے خطیب مومن تھے ہیں۔

وقف صدیقی الشہید المسحود پھر میرے دوست شہید عبدالکرم قاسم
عبد الکرم قاسم الخلیل انکلیں جو سلف شیعہ تھے (تقریر کرتے)

وكان شيعيا - فقال : انتم قدون سلطانا خليفة وانا اخوكم الشيعي
اعلى انا خير مني معاوية كان
بيعت له الطيبة احيى بالخلوة
واصدق عملا بالشرع الحمدني
من خليفة تاكليف يا بيبه
معاوية -

دشنہ ما شہد کتاب العوام من اقام
مجلس عظیم بہتر من خیرۃ الاشیاء المسلم
پھر کہاں ان کے والد دعا دینے کا وجہ
اور منزلت -

مصدقین نے دنیا کی جناتوں "جنات الارض" کے یہاں مقامات
نہرینہ بیلہ بنا سے ہیں غولہ دمشق - مدینہ قذیر شعیب بکوان اور جزیرہ والہ
عزراں سب ہیں فوجیت دمشق کو حاصل ہے - خود یا قوت حموی جنھوں نے یہاں درختان
دیکھے تھے - دمشق کو فوجیت دیتے تھے - مولانا علی مرحوم نے مشکوٰۃ بہترین بیڑستان
جنت نشان سے خطاب کرتے ہوئے یہ چاروں نام لپے اس شعر کے معنی آفرین
کئے ہیں :-

تیرے باغوں کی فضاؤں نے دینے دل سے نکالا
شعب بکوان و سمرقند و دمشق و صہبان
عرب شعرا نے صہبان شہر دمشق کی تعریف و توصیف میں کہیں ہیں اور اس کو
جنت سے تشبیہ دی ہے - ابن بطوطہ نے بھی چند شعر نقل کئے ہیں ان میں یہ ہیں
شعر سنئے :-

ار کن حنة خلد حبار من
اگر سرد رہیں زمین پر ہے تو
اذنک فی السماء ففی علیہا
اور آواز پست آسمان پر تو روشن ہے
و فی دمشق ولا ملکون سواها
و دمشق ہے اور اس کے ملکہ کوئی نہیں
قد ابدت حواہما عواها
کیونکہ اس کی ہوا میں اور آواز آہستہ آہستہ ہوتی ہے

جلد طیبہ و درجہ شہود
دشمنی پاکیزہ شہر بہ دشت کی فیتن اس
میں ہیں - اور وہ رب فقیر ہے -
فاغتتھا و سب -

اس عروس البیلا و دمشق کی حسن و خوبی سرسری و کشا دلی اس کی دل آویز
فتاؤں کی نہایت وقوت اس کی نیروں کی مشاطگی کی بنا پر ہے جس میں "نہرینہ" کا
خاص حصہ ہے - یہ نہر امیر المؤمنین یزید نے اپنے چاہا لہذا خلافت میں خاص اپنے انتظام
اور ذاتی فکر فیہ میں کھدائی تھی - اس کو جبل قالیوں کے باغی اور چترلی زمین سے کاٹ
کر اس نوبی کے ساتھ لایا گیا اور آب روان کے اصولوں اور آب گذاری کے ضوابط
کے یہاں پر اس طور سے علی بن ابی طالب کا ترہ سروسر کی طویل مدت گذرنے کے بعد بھی

"نہرینہ" کی برکات آج تک بدستور جاری ہیں - اسطرحی و این حقل و غیرہ نے نہرینہ
کا ذکر کرتے ہوئے بتایا ہے کہ یہ نہر ہے "قد آم بان فی ہنا ہے - برائے علاقہ کو -

سیراب کرتی ہے ہندو عظیم اجرا کا یہ ذیل میں معاویہ لیغری
فی کثیرہ این حقل نے کہا ہے کہ اس خرچ سے نہر الخزا اور نہر القضاہ بن گئی ہیں -
مگر وہ علاقہ جہاں "نہرینہ" پہنچے ہے جواب بہترین اور شاد علاقہ ہے - پہلے
نخک پڑا تھا امیر یزید نے اپنے پاس سے لاکھوں روپیہ صرف کر کے اس کو گلزار بنانا
دیا اور اپنی فنی قابلیت کی ایسی امت یا دگر رجحان دے کر آج تک نہ صرف اس علاقہ
میں یہ فطرہ کی آب پاشی ہوتی ہے بلکہ اس کا آب شہر میں گھر گھر پہنچا ہے - پھر وہ سیر
منق دمشق کے ذریعہ وطر لیتے آب رسائی کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

"جناب امیر کی لڑائی نامور اور شائق ایک وجہ بھی ہے کہ انھوں نے دمشق
کی آب پاشی کا ایک ایسا سیم قائم کیا جو ان کے بعد دمشق کی تمام آب پاشی
ہر فن و فنی مگر آج تک بدستور کام دے رہی ہے - نہرینہ کے نام سے
ایک نہر صوم ہے اور "نہرینہ" وہ ہے جو حضرت معاویہ کے اس فرزند نے
اس غرض سے پروردہ سے نکالی یا انشاء اس کی توسیع کرائی تھی کہ اس میں
کی آب پاشی کو مکمل کر دیا جائے - مصفا فاضل دمشق کے سرگزشتان غوطہ اور
اس کے شاداب پانات اور چٹانوں کے وجود کا وار و وار پردہ کے پانی سے ہے

نہر زید کے علاوہ چار دھڑا تھیں اور ہر چھپ بھی بردہ سے پہلے کو تمام آبادی میں سرسبز می اور شاہی پستان کی ہیں۔

(سرسبز می آف دی عربس مسئلہ)

مشر حبش امیر مل نے دو دشمنیں آب رسانی کی ذیلی سرستی سے

لکھا ہے کہ۔

"وشرق میں آب رسانی آسٹام ایسا ہے کہ مشرقی ملک میں ایک کوئی اس پر سبقت نہ لے سکا اور یہی میرے محمولوں کی ان مٹی یا گدے پر پڑنا براہ کو کہ سرسبز داس کہتے تھے، اور ان کے تہ یکم شہر میں یا پانی یا بجز میں اس سے کافی مقدار میں پختیافت، لیکن آب رسانی کے ایسے ذرائع اور شہر کو اس حد تک ترقی دے دینا کراچ کے ذلک کی کہ حیثیت سے کہ حیثیت گھر کے اندر بھی قرار موجود ہو بلکہ شہر و شہر خاندان بنو امیر کے ملاطبت کا پورا منت ہے سرسبز می آف دی عربس مسئلہ ۱۱

مشر حبش امیر مل نے مندرجہ بالا اقتباس میں دمشق کی آب رسانی کے سہم کو بنی امیر کے "محمولوں" اور ملاطبت کی ان مٹی یا گدے کو تو فرمایا ہے اور لکھا ہے کہ شہر میں سات تہوں اور بے شمار نالوں کا ایسا حال تھا جو بے کمر گھر میں یا پانی پختا ہے مگر اپنے کسی ملک کے اعتبار سے نہر زید کا ذکر نہیں کیا۔ جس سے ان کے عقیدہ نہر زید کے پانی کے استعمال سے بھی اہتمام کرتے ہیں۔ مشر حبش الاسلام ابن تیمیہ نے منہاج السنہ ۱۲ کے آخری صفحات میں اس فرقہ کی بہت سی حقیقتیں لکھی ہیں اور لکھا ہے کہ دو کس طرح "نہر زید" سے پانی نہیں بیٹے حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کا قول کہ کھودی ہوئی یا دیول اور نہر زید سے پانی پیسا ہے، چھٹی طرح یہ لوگ شاہی قوت نہیں کھا تے حالانکہ آنحضرت کا فرقوں کے ملکوں سے آئی ہوئی شیر اور دوسری چیزیں استعمال کرتے تھے۔ اور ان کے باقیوں کا بنا جو کچھ بیٹھے تھے یہ لوگ بنی امیر کے فکر کردہ جات میں کسی تہا نہیں بیٹھے حالانکہ آنحضرت نے مشر حبش کے بتا دیے کہ میں یا دیول نہا رہی تھی اس طرح یہ لوگ دس کا لفظ زبان پر نہیں لائے کہ عسکر مشر حبش کی یاد دل تے نہر زید کا نام" اور وہ صرف کی زبان پر نہر زید اس بنا پر

نہا کیا ہو لیکن یہ نام تو زبان و دماغ ہے، شہر کے اعتبار میں اس کا ذکر آتا ہے۔ نہر زید کی نہر زید اور نہر زید کے نام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ نے دیکھے کس حد تک اس سے اپنے دشمنوں کو کیا ہے۔ کہتے ہیں۔

یزید بن زید و زید بن زید

یزید بن زید و زید بن زید

دھا اناس و ہر مستحکم

دھا اناس و ہر مستحکم

یعنی آزادانہ زید بن زید نے امیر مزنگ کی اس ان مٹی یا گدے کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جو خلیفہ رفاه عام کے کاموں میں ایسی دھڑی لیتا ہو۔ ہمیں اور ہر ملک ایک ایک چیز میں کی مائنش کر کے فی جہت سے جب گذاری کے مواضع پر خلیفہ عامل کر لیتا ہو۔ اور اس اٹھاہ میں مل کے ذریعے علاقے پر نظر ڈال کر جنوں یا فی کم یا پ تھا تہر ہر کہ سرسبز مراغرا وول میں تبدیل کر دیتا ہو، شہر لاس اس پر یا ہتھا کہ کتوں بندوں سے کہتا تھا اور شہر میں مدبر شہر ہزار ہا تھا کوئی لاس لاس اور دون طرف ہی عام کر سکتا ہے جو ایلی تھے، امیر حبش کی تشریف کرتے ہوئے میان کیا ہے کہ ہندس اس شخص کو کہتے ہیں جو ہر کار کرتے دھا روں کے بنا و اور وائی آب کے لئے حساب لگائے اور یا مل کر کے کاں جانتا ہو۔ المحدثین الذی بقدرہ جملی الفقیہت جرایع، اور جب اس حقیقت کو بھی پیش نظر رکھا جائے کہ جس سہائی علاقہ سے محمد بن زید نے نہر زید کی گئی۔ اس میں بہت سے غائبین ہیں، ایک نایک نہر اور بنی کے آرائش کے لیے میں چنانچہ ایک غار کے بارے میں شہر ہے کہ حضرت ابابکر رضی اللہ عنہ نے یہ لکھے۔ پھر کسی ہزار پر کیا، یا بے حضرت میں اور ان کی والدہ عمر کے حوالہ پر لکھا، اس مقام کا نام ربوہ ہے جس کے معنی قدیم شہر کے ہیں یا یہ کہ یہ وادیا تھا الیہ ربوہ ذات قرہ امین کی تعمیر میں ابن جبر نے کسی مقام کا اپنے غلطی سے ذکر کر کے ہوئے لکھا ہے کہ حضرت علی علیہ السلام اور ان کی والدہ عمر کے سہائی علاقہ میں یا بے شہر اس کا پڑ ہے سایہ وار دخت چاروں طرف جہم رہے ہیں، بیع البدان میں یا قوت ہوئی کے عکاسے کہ کسی مقام ربوہ ہے۔ پھر جس کے پاس سے نہر زید کا فی حضرت علی کی ولادت ہوئی تھی اس مقام کا ذکر قرآن مجید میں ہے وادیا تھا الیہ ربوہ ذات قرہ امین میں یا علی شان سجدہ رک ہے اور دربار چھوٹی مسجد کوفہ ہے، دھم البدان مشکے (ج) اس مقام کے قریب سے نہر زید

کس عربی سے لکھی گئی ہے۔ جو کج کلام کے نزدیک رہتی ہے۔ اور ان مقدس بادشاہوں کی نسبت و فضائل و کرامتیں بیدار کر رہی ہے۔ اور غوط و خوشی کے حسن و خوبی کو دوبارہ کر کے شاعرانہ سے پہلوا رہی ہے۔

امام دمشق نجمتہ
دشمنِ توخت ہے (ایسے مقام کو چھوڑ
کر اور کہاں تائے)
لہذا ایام السبوت
ایامِ سبت میں دُعا فرماتا جاوے
یسی دیھا الوطن الغریب
اس لئے ساز و سجادہ آ کر اپنے وطن کو
بھول جاتا ہے۔
جہا و منتظر ہا العجیب
اس کے ساتھ عجیب (دشمنِ معلوم)
ہوتے ہیں۔

انظر بعینک هل تدری
ذرا آنکھ کھول کر دیکھو
الاحتیاج اوجیب
سوائے محب اور عیب کے اور کوئی
نظر نہ دے گا۔

واعدت اترہا من وجہ
اس چٹان کی کیاں فرحت کے لہذا
کے ساتھ کہتے ہیں
تختانی فی خروج طلیب
ہوئے جس کے سبب زار میں توج
پیدا کرتے ہیں۔

خلیفہ اور منصب خلافت
خلایف و امارت و امامت سب اصطلاحی
عناوین ہیں ملت کے امور داخلی و خارجی کی
انجام دہی کا اختیار اور قدرت میں فروخت کو کہا جاتا ہے۔ خلیفہ و امیر و امام کا کیا ہے اور کہا
جاتا ہے خواہ ایک یا چند افراد اس کی بیعت اخلاص سے منکر ہو اس کی اہلیت پر مبنی ہو
وہ خلیفہ و امیر المؤمنین و امام المسلمین ہی مانا اور کہا گیا شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے اس بحث
پر اظہارِ خیال کرتے ہوئے کہ حضرت ابن الزبیرؓ اور ان کے ساتھیوں نے امیر بنو ہاشم کے
خلاف کیے مفسدین جو قسام کر لیا تھا اور امیر موصوف کی وفات کے بعد اپنی خلافت کی
بیعت میں نے لکھی۔ فرمایا ہے کہ ان واقعات کے باوجود امیر بنو ہاشم کی طرح جائز خلیفہ
اور امام المسلمین تھے جیسے حضرت علی رضی اللہ عنہ تھے کہ ان کی بیعت سے ایک بڑی جماعت
نے انکار کیا تھا اور تمام بلاد المسلمین پر تسلط و اقتدار ان کا قائم نہ ہو سکا تھا۔ یا منہر وہ

امام المسلمین تھے۔ اسی طرح بڑے ہی تھے امیر المؤمنین عبد اللہؓ و دیگر خلفائے امیر
کی مثال دیتے ہوئے کہ جیسے اسلامی ملک ان کے زیرِ اقتدار تھے شیخ الاسلام موصوف
فرماتے ہیں۔

وکنہ اللہ الخلفاء الثلاثة وعبودیتہ
تو واقعی جمیع بلاد المسلمین کے
رضی اللہ عنہم لم یقول علی
جمیع بلاد المسلمین فیکون الولد
من ہولاء اما ما یجب ان کان
سلطان وعبداً للسیف یولی ولیدل
وعلی ویحیی ویکون ویتقد بقیع
الحدود ویحی حد اکثر لہم الاصول
امیر مشہور و متواتر کا لیکن جج
وہذا معنی کوفت، اما ما خلیفہ

وسلطان کا کمان امام الصلاۃ
ہو لای ذی بصلی بالناس فاذا
مرایا سرحدی بصلی بالناس
کان القول بایمان امام امراً
مشہوراً محسوساً ذمک
الکتابۃ فیہ واما کہو مراد
خارجاً وبعیداً واما ما فذلک
امراً ذہلی السنۃ اذا انتقل
امامۃ الولد من ہولاء ویدل
او عبد اللہ کا اظہار و تسمیم
کا ان بھن الاقبالی ومن تازع
فی ہذا لحد و شکیہ جس۔

اور اسی طرح تینوں خلفائے حق حضرت
الزبیر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم، اور
معاویہؓ مسلمانوں کے سب ملکوں پر کھڑے
رہے۔ لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ
نے سلطنتی کے سب ملک پر کھڑے
نہیں کی پس ان میں سے ہر ایک (یعنی
زبیرؓ اور اموی خلفائے کرام کا ذکر اور کیا ہے)
اسی معنی و اعتبار سے امام تھے کہ ان
کو اقتدار حاصل تھا۔ اور نبوت شکرہ
اس کے پاس تھی وہ ہی عز و نصیب کرتا
تھا۔ اور کفایت سے چاہا کرتا تھا اور اموال
کی تقسیم کر سکتا تھا۔ یا باقی بیان اور تواتر
ہیں اور ان کا انکار نہیں ممکن اس معنی و اعتبار
سے وہ (یعنی امیر زبیرؓ) امام اور خلیفہ اور
سلطان تھے یعنی جیسے مثلاً امام بنو ہاشم
لوگوں کو نماز پڑھانے کو یہ قول کہ امام
ہے بیان اور میں ہے حسینؓ کی بیعت
و شکر ان کی گنجائش نہیں لیکن یہ بات کہ وہ
نیک کردار تھے یا فاجر تھے پر مزید کار
ہے گانگنہ راز اور دیگر ہے۔ پس اہل بیعت
جو زبیرؓ کو عبد اللہؓ کو یا المنصورؓ
ان کے علاوہ دوسرے خلفائے کرام کے

ناروغی ولایۃ ابی بکرؓ و
عمرؓ و عثمانؓ و مملکت کرمی
و قیصر و الخاشی و غیرہم
من الملوک۔
منہج منہاج النہج
مقتدین وہ کسی اعتبار سے ہیں اور جو
کوئی اس بارے میں نزاع کرے وہ اپنی ہی
بات ہے جیسے کوئی درشت، ابو بکر و عمر
و عثمان رضی اللہ عنہم کی حکمرانی و خلافت کے
بارے میں نزاع کرے یا با عثمان رضی اللہ عنہ
سے کسری و تفرقہ دہاشی کے بارے میں کہے
کہ وہ حکمران نہ تھے۔

میرۃ مرآت کے سلسلہ میں یہ گفتگو اس بحث پر ہوئی کہ صدیقوں سے جو
پروردگار کی سیاسی مناقشات کی بنا پر شہر امیرہ اور عباسیوں سے امیر المؤمنین زید کے
خلاف ہوئے۔ اس کے نتیجہ میں رفتہ رفتہ نسبت یہاں تک پہنچ گئی کہ ایک طبقہ ان کو جائز
خیلہ تسلیم کرنے سے ہی منکر ہوا۔

خلفائے ثلاثہ اور حضرت علیؓ
اشیخ الاسلام ابن تیمیہ کا مندرجہ بالا بیان کہ
تاہی حقائق پر مبنی ہے اور تاریخ کو چٹکایا
تیس ہوا کہ تاریخ کی کلی شہادت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد
تین خلافتیں متفق علیہ طور سے گذریں۔ غلطی اور حضرت عدلیں کو کبر کی نسبت سے حضرت
علیؓ کے توقع کرنے کی کسی غلط شہرت دی گئی۔ مالکان کے کج فہمیت تمام بیعت کرنے
کی روایت بھی علامہ ابن جریر طبری نے جن کا مستند شیعہ ہونا۔ اہل تحقیق کے نزدیک اب
ختم فی نہیں رہا۔ حبیب بن ثابت تابعی کی سند سے بھی ہے جن کو علامہ ابن نے
ثقات التائید میں شمار کیا ہے اور امام بخاری کا قول بھی نقل کیا ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ
جنہوں نے حضرت ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ سے حدیثوں کی سماعت کی تھی (مشکوٰۃ میزان
الادب والاحیاء ابن ثابت قسرت علیہم۔

کان علیؓ فی بیۃ اذ اُتی بقتل
لہ فی مجلس ابوبکر ابی بکرؓ
فخرج فی قمیص ماعلیہ ما دار
ولا سر و اذ عجل کراہیۃ
حضرت علیؓ گھر میں تھے کہ ایک شخص
ان کے پاس آیا اور انہیں اطلاع دی کہ
ابو بکر بیعت لینے کے لئے بیٹھے ہیں۔ علیؓ
یہ سنتے ہی باہر نکل آئے اس وقت ان کے

ان پہنچے عنہا حتی جا لعلہ
شعر جلسہ اللیہ و امث
الی ثوبہ سقاۃ فجللہ و لثم
مجلسہ۔
روایح طبری میں اس امر
دوسری روایت میں اس سے زیادہ واضح الفاظ ہیں یہ یعنی عمرو
بن حریف کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سید بن زید سے دریافت کیا۔
"اشھدک وفاتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال نعم" کیا آپ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت موجود تھے۔ انہوں نے کہا کہ ہاں۔ پھر
انہوں نے سوال کیا۔ "فتی بوقع الی بکر" ابو بکرؓ سے بیعت کب کی تھی؟ اس کے جواب
میں فرمایا: "حسب ان اخبرت کی وفات ہوئی کسی دن" صحابہ اس کو بھیج نہیں جانتے تھے
کہ ایک دن کی اس طرح گزاریں کہ وہ جماعت سے متک نہ ہوں۔ اس پر عمرو نے پھر
پوچھا کہ کیا ابو بکرؓ کی کسی سے مخالفت کی تھی؟ سید بن زید نے جواب دیا۔ نہیں۔ البتہ فرماتے
یا اللہ! اس سے سنا کہ حضرت نے مخالفت کی تھی تو قریب تھا کہ مرد ہو جاتا۔ اگر اللہ عزوجل اس کو
اس سے نہ بچائے۔ عمرو نے پھر پوچھا جہل قحط احدث من الھاجرین کہا، ماجرین
میں سے کسی نے سبزی کی تھی؟ حضرت سید بن زید نے کہا کہ "میں ماجرین کو غیر ملائے ہی بیعت کرتے
توڑ پھوٹے تھے۔

عرو حضرت علیؓ کا قول بلند صحیح مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے
بعد میرے اپنے مال پر غرر کیا تو کچھ کتنا ماسکام ستوں اور میں کی اس دنیا ہے تو
رسول اللہؐ نے حبس شخص کو مجھ سے دین کی امامت کو حکم فرمایا۔ اسی کو ہم نے حاجی مذوی
قیادت کے لئے منتخب کر لیا۔ ابو بکرؓ کو اپنا امیر نہ لایا۔ جب انہوں نے جہاد کا اعلان
کیا ہم نے ان کے حکم کو نہیں مانا۔ جو انہوں نے علیؓ کیا اس کو بکوش قبول کر لیا۔ اور ان کے
حکم سے حدود قائم نہیں کی گئی تھیں اور اختلاف نہیں ہوا۔
و انما تلخ شہادین کہ حضرت علیؓ برابر ان دونوں کو انجام دیتے رہے جو غلط

ان پہنچے عنہا حتی جا لعلہ
شعر جلسہ اللیہ و امث
الی ثوبہ سقاۃ فجللہ و لثم
مجلسہ۔
روایح طبری میں اس امر
دوسری روایت میں اس سے زیادہ واضح الفاظ ہیں یہ یعنی عمرو
بن حریف کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سید بن زید سے دریافت کیا۔
"اشھدک وفاتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال نعم" کیا آپ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت موجود تھے۔ انہوں نے کہا کہ ہاں۔ پھر
انہوں نے سوال کیا۔ "فتی بوقع الی بکر" ابو بکرؓ سے بیعت کب کی تھی؟ اس کے جواب
میں فرمایا: "حسب ان اخبرت کی وفات ہوئی کسی دن" صحابہ اس کو بھیج نہیں جانتے تھے
کہ ایک دن کی اس طرح گزاریں کہ وہ جماعت سے متک نہ ہوں۔ اس پر عمرو نے پھر
پوچھا کہ کیا ابو بکرؓ کی کسی سے مخالفت کی تھی؟ سید بن زید نے جواب دیا۔ نہیں۔ البتہ فرماتے
یا اللہ! اس سے سنا کہ حضرت نے مخالفت کی تھی تو قریب تھا کہ مرد ہو جاتا۔ اگر اللہ عزوجل اس کو
اس سے نہ بچائے۔ عمرو نے پھر پوچھا جہل قحط احدث من الھاجرین کہا، ماجرین
میں سے کسی نے سبزی کی تھی؟ حضرت سید بن زید نے کہا کہ "میں ماجرین کو غیر ملائے ہی بیعت کرتے
توڑ پھوٹے تھے۔

رسول اللہ ان کو سپرد کرتے تھے۔ آنحضرت کی وفات تک اٹھارہ دن بعد میں جب جیش اسامہ کی روانگی کے بعد مدینہ کی حفاظت کے لئے حضرت خدیق اکبرؓ نے خلافت راستوں پر حفاظتی دستے متعین کئے ایک دستہ حضرت علیؓ کی سرکردگی میں متعین کیا (غبری ج ۲ ص ۲۳۳)

پھر جب فوج عینہ میں غذا و رسول کی سرکوبی کے لئے خلیفہ رسول اللہ بنی نقیس مقام ذوالقدر شریف لے جانے لگے حضرت علیؓ نے آپ کی ساری کی باگ بچھڑائی۔ اور حضرت صدیق اکبرؓ سے فرمایا کہ

”اے خلیفہ رسول اللہ آپ کا یہاں تشريف لے جا۔ میں میں آپ سے اس وقت وہی کہیں گا جو غزوہ حند کے موقع پر حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ سے آپ سے فرمایا تھا کہ آپ ہی کو ارمیاں میں لکھیں اور اپنی جان کو خطرے میں ڈال کر دستہ نہ کریں“

(الباہیۃ والنباہیۃ ج ۱ ص ۱۳۱)

حضرت علیؓ نے حضرت ابوبکرؓ سے مختلف عن البیعة کی وائیں والید کے مشاہدات صحابہ کا رنگ لئے ہوئے ہیں حضرت علیؓ کا یہ وقتہ نماز میں حضرت صدیق اکبرؓ کی امامت میں چڑھنا تو کسی ہیبت کا لمحہ نہیں۔ فکر و فہم کے بارے میں حضرت فاطمہؓ کی تاریخی تاثرات کی قسم میں من گھڑت ہے۔ حضرت علیؓ برابر اپنے زمانہ میں سبط عمل کرتے رہے۔ جیسا حضرت ابوبکرؓ و دیگر کرتے تھے حضرت فاطمہؓ بنا رہی ہیں اور مرتضیٰ برحقؓ کیا حضرت ابوبکرؓ ان کی عبادت کے لئے شریف لے گئے حضرت فاطمہؓ نے انہیں اغوا کر لیا۔ اور ابوبکرؓ ان کا واقعہ بین اہل بیت والصحابہ زخمی ہے حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہؓ نے اپنے سے حضرت ابوبکرؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دینی و ملی خدمات کی انجمن دینی میں شہید دیکھتے تھے اور جانتے تھے کہ رسول اللہؐ کے جناب میں ان کی کیا کچھ منزلت ہے۔ ان کے شعور میں یہ کیا انداز ہے

سے طبری میں نام کا انبار نہیں ہے۔ قال لہ للسلطان کہ کہہ کر بخیر الف ظیری مضمون ہے۔ (ج ۱ ص ۲۳۳)

ان کی خدمات کا کیا کچھ اعتراف ہے۔ کسی کچھ قدر ہے۔ انھوں نے قرآن کا نوٹنا چھتا۔ جب آنحضرتؐ نے حضرت حسان عراج رسول اللہؐ سے پوچھا تھا کہ ابوبکرؓ کی شان میں بھی کچھ کہیے۔ اس پر چند شعر سنائے جن میں اس کی بہت عرش ہوئے حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہؓ بھی ان کو اپنا بزرگ جانتے۔ ان کے قولے کو مانتے۔ ان کے فیصلے کو بخش اور بخش دلی قبول کرتے تھے۔ نیکی اور نالائقی کی باتیں سب وطنی ہیں۔

اب حضرت حسانؓ کے وہ شعر سنئے جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ یہ سچ ہے وہ ایسے ہی ہیں۔

فخاک رسول اللہ حتی
جبت فواجذہ۔
حسان قال، صدقت یا حسان
هو کا صفت۔
یہ اشارہ کرتے۔

ان شاء اللہ کہ شجر آمن اتی ثلثہ
مہینت کے وقت اگر کسی قبر کے
آدمی کی یاد کرو۔

خیر البیوعۃ القاہوا واعدلھا
نبی کے بیعت نامی نبیؐ کو یاد کرو اور عادل
الثانی النابی الحسن مشہدہ
نبی کے ہمراہ وہ دوسرے شخص تھے جن کا
مشہدہ سندید ہے۔

وفاقی الشیخ فی النار للنفیق وقد
اور یہ وفائی وہ زمین کے ایک تھے
وکان حب رسول اللہ قد علوا
وہ رسول اللہؐ کے محبوب ہیں اور لوگوں کو
تحقیق کھتا تھا کہ تم ہے۔

خاکہ لخالق ابابکر دینا افضل
تو اپنے بانی ابوبکرؓ کی ان خدمات کو نہ
بھولو جو انھوں نے انجام دیں۔

بعد البیوع وادفانھا ما احسن
اور یہ زمرہ آدمی کو یاد کرتے والے ہیں
داول الناس خیر من صدق ابیہا
اور لوگوں میں سب سے بہتر ہیں جنہوں
نے انبیاء کی تعظیم کی۔

حافظ العدریہ دفعہ الجبل
جب میں پہاڑ پر چڑھ کر رکھ رہا تھے
من الیہ فیہ اعدل من الیہ احل
کوسا کی مخلوق میں آپ کے نزدیک
ان سے زیادہ کوئی نہیں۔

سے شہید ہوئے۔ چنانچہ اٹھتے وقت کسی صحبت سے یہ الفاظ فرمائے تھے۔

قال (علی) ما من الناس أحد
أحب إلى الله مني
صفيحة من هذا الجعي
(رسالة في آداب الخصال) اول

(حضرت علیؑ نے) کہا انسانوں میں کوئی ایک
مجھے ایسا نہیں کہ اللہ کے حضور میں اس کا
اپنے نامہ اعمال کے ساتھ پیش ہونا
پریشانی صاحب چنانچہ کے نامہ اعمال
کے مجھے زیادہ محبوب ہوئی کاش میں اس
نامہ اعمال میں ہی کے نامہ اعمال میں ہوں۔

نامہ اعمال کا اشارہ حضرت فاروقؓ کی عظیم ترین خدایات دینیہ و دنیویہ کی جانب سے
جراعتوں کے قبل خلافت اور بعد خلافت میں انجام دیں۔ حضرت شیعیں کا زمانہ اخوت
وساوت اور یکہ جہی کا مثالی زمانہ تھا شاہ دل الشریعت دہلویؒ نے اس مبارک شہد
کی تصویر کشی ان الفاظ میں کی ہے۔

تمام مسلمان در زمان ایشان یک روحند
و با یکدیگر مترحم و برکنا و شفیق و رحیم
مترافق، نام مخالفت و در میان ایشان
برایق نہ رسیده و رعایا عظیم را از ایشان
دوست دار و دلپذیر رعایا و سپاہ از پر
شوق و مہربان تر۔
از تاریخ آراء الخصال اول

اس زمانہ کی بڑے خلیفہ سوم حضرت عثمانؓ ذی النورینؓ کے عہد خلافت تک
باقی رہی۔ اور نشو و نما سے ملت کسی منہاج پر جاری رہا جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے معین فرمایا تھا۔

آنحضرتؐ پر لکے نشو و نما سے قبل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدت ہزار

۴ اور ایک صاحبزادی دینیت بنت عمر فاروقؓ

اسلامیہ مورخے معین فرمودہ ذکر تاخیر
عبد حضرت عثمانؓ تحقیق شد
(از آراء الخصال) مثلاً

نشو و نما سے قبل اسلام کے لئے اجتماع اور اختلاف کو جو اہمیت تھی اس کا قریب
اندازہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبہ حجازہ الوداع کے بعض ارشادات سے ہوتا ہے جو اہمیت
کو حقیقت کے طور پر فرمائے گئے تھے۔ ارشاد ہوا تھا۔

ایھا الناس ان عدلکم کسر و کفرکم
و اعدلکم حرام علیکم الی ان تلقوا
ذئکم کسکم یؤکم کھذا فی شکرکم
ھذا فی بلدکم کھذا لاهل بلعت
اللھم اشھد۔

پہنچا ہوا تھا کہ اے اللہ گواہ ہوں۔
پھر کسی خطبہ میں یہ عبارت کس بینہ
آ کر فلاں حجوا بعدی متلاذرا
یعنی جب بعض حکم مقاب بعض۔

حضرت فاروقؓ کی طرف سے کسی شہر میں نماز پڑھتے ہوئے غلام نے بھڑکے
نہم کاری لگایا تھا۔ جب تحقیق ہو گیا کہ قتل کرنے کے قواپ نے جو عہد شکر ادا کیا
اور فرمایا کہ خدا کا شکر ہے کہ میں کسی کلمہ کو گناہ سے نہیں مارا گیا اور میرا زمانہ وہ نہیں
جس سے رسول اللہؐ نے ڈرایا تھا۔

حضرت عمرؓ کو عمر سے پہلے کسی کو اپنا جانشین نامزد کرنے کے کیونکہ اس بلند عہد پر

ملہ حضرت فاروقؓ کی عظمیٰ زمانہ میں کہ ان کی کسانیاں شہنشاہت کا خاتمہ ہوا تھا فاروقی
بشارت ہی نے آپؓ کا خاتمہ کیا۔

بشکست عمرؓ پشت پیران اہم را
باین عہدہ بر عینہ خلافت نقلیت

برباد فنا داوگد در پشت جمع را
بآئی عمرؓ کندیلم است عجز را

جوان کئے پیش آنکس تھا اور بس کا اظہار میں چند پہنچ جھول میں انھوں نے کیا تھا کوئی شخص ہوا ۱۲ تہ تھا لوگوں کے اہرام رچ رہا اور صحابہ کی مجلس شوریٰ کی بنا دی کر لینے میں سے کسی کو منتخب کر لیں مگر ساتھ ہی پشور میں عمار کردی کہ اگر پانچ ایک طرف ہوں اور ایک ان کے مخالفت تو اس ایک کی گردن ماری جائے۔ اور گیارہ ایک راہے ہوں اور وہ مخالف تو ان دو کا خاکہ کر دیا جائے اور اگر راہیں مادی ہوں تو جہر عید الرحمن بن عوفؓ سے دین وہ قبول کی جائے اور مخالفت کرنے والوں کی گردن اڑا دی جائے گویا ایسے نازک لحاظ میں بھی کسی کی مطلق پرواہ نہ کی کہ ان عثمان سے ملے لی عثمان و علیؓ و طلحہؓ و زبیرؓ و سعدؓ و عید الرحمنؓ بن عوفؓ میں سے جو اختلاف کرے اس کی گردن ماری جائے۔ اس کو یہ مشروط ہے باوجود کہ شوریٰ میں سے پشور شخص رائے دہندہ بھی تھا اور اسید و ابیہی یہ صورت پیش کردی کہ ایک صاحب نے اپنے کو امیدوار ہونے سے پیٹھہ کر لیا اور اقبیہ حضرات نے اظہار رائے کے بعد ان کو یعنی عید الرحمن بن عوفؓ کو اختیار کر دیا کہ وہ اپنے صوابیہ اور عام لوگوں کے خیالات اور راہیں معلوم کر کے عثمانؓ و علیؓ میں سے جس کو جائز منتخب کر لیں۔ طبری نے یہ بیان کیا ہے کہ حضرت علیؓ کو اپنے منتخب نہ ہونے کا کمال ہوا اور انھوں نے حضرت عید الرحمن بن عوفؓ پر طرف داری کا الزام لگا یا نہیں کے جواب میں حضرت عید الرحمنؓ نے کہا۔

«اعلم انی اقبل خلاف خلاف تھے قدم اٹھانے پر مجبور نہ ہو کر دین میں سے بہت غور کیا اور برابر لوگوں سے مشورے کرتا رہا مگر وہ کسی کو بھی عثمانؓ کے برابر نہیں سمجھتے» یہ سن کر حضرت علیؓ نے کہتے ہوئے پیلر پر پہنچنے الکتاب اجلہ تحریر بہت جلد اپنی مدت کو پہنچ جائے گی۔ تو کہ حضرت عثمانؓ سے بہت کرتے پر ہوش بڑے تھے حضرت عید الرحمنؓ نے جب حضرت علیؓ کو جلدیہ دیکھا تو چکر لگا کر کہا۔ ومن کلک خائفاً بیک علی انفسہ ومن ادنی مبعاعا عہد علیہ اللہ فیو یدہ اجرا حکیمان۔ وہ چونکہ کسی کرتا ہے وہ اپنے ہی نفس کے خلاف کرتا ہے اور اگر ان کے کہتے ہوئے عید الرحمنؓ کو رونا ہے تو انہر اسے بڑا اجر دے گا۔ اس پر حضرت علیؓ نے اپنے اہل بیت کو کہتے رہے قریب ہے اور کس بڑا قریب (طبری) معمم نہیں طبری کا یہ بیان کہاں تک صحیح ہے لیکن واقعہ شاہد ہیں کہ ابی الیکثیر کے بعد سے امت میں پہل مرتبہ کچھ فانی و خاندانی و نسلی امتیازات کی

بائیں ہونے لگیں اور حضرت عثمانؓ کے تقریباً بارہ سالہ عہد خلافت میں جب نعمت کی کثرت اور مال و فکام کی بہتات سے معاشرے کی نہ صورت تبدیل ہونے لگی ہو اس سے پہلے کی و خلافت میں سادگی کی ہی کمی بہت سے صحابہ دیگر ممالک اور جہول میں جا بسے تھے جمیوں کے اختلاف سے ایک نئی سلسل ہی خاص کر کوفہ و یرو میں پیلر ہو چکی تھی مدینہ اور اس کے باہر جب حضرت عثمانؓ ان کے خیال پر ہنگامہ چننا شروع ہوئے اور دولت و اقتدار کے حصول کے قصے سے رہنا لا تو ان فقین کو بھی اس اختلاف کو مٹانے کا اچھا موقع پانچا۔ عبداللہ بن مسلمان نے جن کے وجود کو مدنی یا مصلیٰ کا مکرط احسین نے فریض ثابت کرنے کی کوشش کی ہے وہ ہر فریب پر ہنگامہ پشور شروع کر دیا جس کے رخ نسیا کچھ سے آج تک اکتب کو چھٹا رہا نہیں سکا۔

حضرت عثمانؓ پر ملو انہوں کی پیرائیں ہوئی مگر انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نصیحت اور وصیت کا اس وجہ پاس دلنا نہ کیا کہ باوجود ہر طرح کی قدرت کے اپنی مخالفت اور جان بچانے کے لئے قوت اور تشدد دینے کا مطلق خیال نہ کیا اور چار رسول اللہؐ میں کسی کلمہ کو گسے خون بہانے کے رد و ادارہ ہونے۔ حضرت علیؓ نے حضرت زبیرؓ و زیدؓ و عمارؓ کی شہر میں موجودگی کے باوجود یہ تقریب اسی برس کے امام السلیحین چار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسرے داماد تھے۔ آپ کی بھیجی زادہ بن کے بیٹے تھے سابقون الاولون میں سے بڑے فیاض و رحمدل اور رسول اللہؐ کے جیتے تھے تلاوت قرآن کرتے ہوئے اپنے گھر کے اندر بیٹھ کر دینے لگے مگر کسی میں نہ ہوا اٹھانے یا انھوں نے گئے باوجود لوگوں کے بار بار ارادہ کرنے کے کسی طرح آکاؤ نہ ہوئے حضرت عثمانؓ کی ترجیح حق و مسیدہ و نالہ کے خدا کے مشہور سے جو انھوں نے اپنے عالی مقام شہر کی مظلومانہ شہادت کے بعد ہی حضرت معاویہؓ کو قیام حد کے ساتھ بھیجا تھا اور اپنے چشم دید واقعات تحریر کئے تھے۔ ان حالات کا انکشاف ہوتا ہے جو اکثر تاریخ میں بیان نہیں ہوئے۔ یہ خطا شہمی اور مسلمین عمار بنیہ حضرت معاویہؓ کے بد دے حرب میں خالد بن زبیر بن معاویہؓ کی کشتار سے ایک شیعہ کو آغوشی اور الفوج الاممنا فی متونی ۳۷۷ سے لے کر اپنی مشہور کتاب افغانی ۲۸۶ مشتم میں درج کیا ہے ابتدائی فقرات کے بعد خط کا مضامین بہت پایا گیا ہے۔

مضمون خط سیرہ نائلہ بیوہ حضرت عثمان

وَأَنِّي قَدْ أَخَذْتُ عَلَيْكَ خَيْرَ مَا لَاقَيْتُ
مُتَاهِدَةً إِسْرَافًا كَلِمَةً حَتَّى قَضَى اللَّهُ
عَلَيْهِ أَنْ أَهْلَ الْمَدِينَةِ عَصَوْهُ
فِي دَارِهِ يَحْرُسُونَ لَهُمْ وَنَحْنُ أَمَّا
قَبْلَهُ عَطَلُوا بِأَيْدِيهِمْ لِيُحْمِيَ عِيُونَهُ
كُلَّ شَيْءٍ قَدْ رَدَّ عَلَيْهِ حَتَّى مَجَّعُوا
الْمَاءَ يَحْتَضِرُونَ وَنَهَ الْأَذَى وَفَرَّقُوا
لَهُ الْأَذَى وَاهْلُ مَعْلَمَتِ دَارِهِ
أَسْرَعُوا إِلَى مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ وَعَمَلُوا
بِهِ يَأْسِرُ وَهَكَذَا عَلَى مَعَ الْمُحْسِنِينَ
وَنَافِلُ الْمَدِينَةِ لِيُعَاوِزَ قُلُوبَهُمْ
أَمِيرًا لِيُحْمِيَ عَنْهُمْ وَلَمْ يَنْصَرِفْ وَلَمْ
يَأْمُرْ بِاللِّدْلِ لَنَزَى أَمْرًا لَلْمُتَابِرِينَ
وَالْحَالِ فِيهِ فَعَلَّتْ تَقَالُفُ خَدَاةِ
وَصَدْرِهِ بَيْنَ وَهْ ذَلِيلٌ وَطَوَائِفُ
بَيْنَ مَدِينَةٍ وَجَنَّةٍ وَكَأَنَّ أَرْضِي
سَامِعُهُمْ وَكُنْتُ سَمِعْتُ كَمُ الَّذِينَ
كَانُوا أَشَدَّ النَّاسِ الْيَدَى أَقُولُ
إِسْرَافًا وَخَرَجْتُ أَسْمَ الْبَنِي لِيُفْلِحَ
وَالْحَيَاةُ فَفَعَلْتُ مَعَهُ كَمَا فِي الدَّارِ
شَلَا شَدَّ فَرَاخًا لِيُصَوِّرَ عَيْنَ الْحَيَاةِ
لِيَأْذَنَ لَهُمْ فِي الْفَتَا لِيُفَرِّقَ عَيْنَهُ
وَأَسْرَعُوا إِلَى بَرِّهِ وَفِيهِمْ تَبْلُغُهُمْ

خرد دھا الیہم فلم یزہم خالک
علی القتال الا جراحتہ و فی الاسر
الا اسر الیہم اخر قوا بالیاد
قیامہم شلا شدة لغنہن اکادیہ
فقالوا فی المسجد فاسیریدون
ان یأخذوا امرالناس بالعدل
فاخرج الی المسجد حتی یاتوا
فانطلق لیعلن فیہ ساعة واحدة
القوم مسلمة علیہ من کل ناحية
مازای احد یعدل فدخل الدار
وقد کان لغنہن قریش علی مفسدہم
الامح قلیب وراعاة و قال لا
ارجوا ہذا لولا انتم ما لیت ذریعا
خوب علیہ القوم فکلمہ ابن النبی
واخذ علیہم مفاہی فی حقیقۃ و
بعث یحیا الی عثمان ان علیکم
عہد اللہ و میثاقہ الا تعزکہ
بشیء فکلمہ بخروجہ فوضع
السلاح فلم یکن الا وضعہ
حتی دخل علیہ القوم یقدم
ابن ابی بکر حتی اخذوا بالمحبۃ
ودعوا بالقب فقالوا لعبد اللہ
وخلیفۃ قضا برہ علی راسہ
شلا شہ صریات و طعنوا فی صدقہ
شلا شہ طعنات وشیروا علی عہدہم

پھر انہوں نے دروازہ میں آگ لگادی
آگس میں آدمیوں کی کوشش سے
مسجد میں ان لوگوں کے سامنے صاف
کے لئے دو دروازے بات کرنے کے
لئے بلوایا وہ پہلے کے سیرت قریبی
دینے سے نتیجہ کچھ نہ نکلا اور پھر
وہ گھس واپس آگئے اس وقت
قریش سب سامنے تھے عثمان نے بھی
فہم ہیں لیکن یہ کہہ کر کہیں نہ ساری
وجہ سے پہنچا ہوں ورنہ مجھے کسی کی
ضرورت نہ تھی۔ راستے میں ان پر حملہ
کیا گیا۔ ابن زبیر نے ان لوگوں کو بچایا
اور ان سے تحریری معاہدہ کیا جس میں
پچیس عہد کیا گیا تھا کہ اب کوئی
حملہ نہ ہوگا وہ باز آگئے ابن زبیر نے بھی
معاہدہ کیا ورنہ مگر فوراً موقع پا کر ان
لوگوں کی ایک جماعت نے جس کے
آگے آگے عثمان البربر تھے انہیں گرفتار
کر دیا اور آگے ہی واطری کھڑی اور
گالی دی حضرت عثمان نے کہا کہ میں
تو اللہ کا بندہ ہوں اس کا غلط نہیں
اسی آستان میں ان لوگوں نے تین دنوں کے
آپ کے سینے پر کئے اور میں
دار سر پر کئے اور ایک تلوار سر کے
آگے تھپے پر ایسی ماری کہ بڑی ٹک

المجین فوق الافق ضریبہ
اسہمت فی العلم قسقت علیہ
وقد اختلفت دلیہ حیاء رحم
یومیدون قطع راسد لیلہ ہلالہ
فانتقی بنت شیبہ بن ریحہ
فالقت نفسها مع علیہ فوطلنا
وطلم قدید اور عیان شیاہنا
وجرمۃ امیر الموحین اعظم
فقتلوا رحمۃ اللہ علیہ فی
بیتہ وعلی فراشہ وقدرت
ایکم بتوحید علیہ وصداۃ
واللہ لکن ان اقم مرقتہ
لسا سلم من خذلہ فاقطعوا
این انتم من اللہ عز وجل
فان انشکی بامنا الیہ وتصر
ولید وجامعہ صلیہ

بیٹھ گئی۔ میں عثمان پر چھا گئی تاکہ
ان کو بچا سکوں کیونکہ وہ سر کاٹ کر
لے جاتا تھا جتنے اتنے میں شیبہ
بن ربیعہ کی بیٹی سی عثمان پر چھا گئی
ان لوگوں نے ہم دونوں کو بھیج کر زمین
پر پڑھ دیا اور ہمارے کپڑے پھاڑ
ڈالے مگر عثمان کی حرمت کے
آگے جس اپنی عزت کی پروا نہ تھی
اس طرح ان کے بستر پر ان کے گھر میں
ان کو مار ڈالا۔ میں ان کا خون لگا کر نام کو
بیمیتی ہوں اگر قاتل مجرم ہیں تو وہ
بھی مجرم ہیں جنہوں نے رسوا ہوتے
دیجا اور وہ نہیں کی۔ اب سوچ لو
خدا کو سزا دیکھنا ہے۔ فریادے نصیب
کا باہر پر ٹوٹ پڑا عثمان کے دل اور
اندکے شک بندوں سے مدد طلب کی
(نارنگہ بیوہ عثمان)

مضمون خط لے بیان کرنے میں راویوں سے سہو آ یا عدا کوئی غلطی بھی ہوئی
ہو تعذیر وقت کو اس سفاکانہ بیڑی کے ساتھ ان کے گھر کے اندر گھس کر قتل کرنا اور
اس وقت قتل کرنا جب کہ وہ خلافت فخران میں مصروف ہیں، ایسا حسادیت
تھا کہ اگر بیوہ عثمان فسر بادی نہیں ہوتیں قاتلین سے قصاص لینا خصوصاً متحول
کے رشتہ داروں کا نفس قرآن کی رو سے فرض الوطن تھا حضرت علیؑ اور دوسرے
کا بڑھاپا کو بوجہ سن وقت مزین میں موجود تھے۔ شاید یہ گمان تھا کہ بلوان اس
قتل شہید کا اور کاب کو سکین گئے۔ سازش کا الزام تو کسی طرح ثابت نہیں
بلافر کی روایت سے کہ جب حضرت علیؑ جتے گھر میں گئے ان کی بیٹیاں روزی

تین انیس دیکھ کر انہوں نے گھبرا کر پوچھا کیوں دروزی ہو۔
قلن بکی اعلیٰ عثمان جیکل دقال
ایکین (انساب الاشراف)
(یہ سن کر حضرت علیؑ غصہ منے گئے اور
فرمایا ہاں برو۔

قتلہ اولیٰ کا معنی ہے۔

پس قتلہ اولیٰ انقل حضرت عثمان
مابعد اوست نماذک خلافت معاویہ بن
ابی سفیان مستقر شد قتلہ شایعہ ہوئی
معاویہ بن ابی سفیان نما استقرار
خلافت عبد الملک
(یعنی مثلاً)

پس پہلا قتلہ حضرت عثمان کے قتل اور
اس کے بعد کے واقعات ہیں اس وقت
شک کے جب تک کہ خلافت معاویہ بن
ابوسفیان قائم نہ ہوئی اور دوسرا قتلہ
حضرت معاویہؓ کی وفات کے بعد سے
اس وقت تک رہا جبکہ خلافت عبد الملک
(یہ مروان) قائم نہ ہوئی۔

قتلہ سے مراد وہ خانہ جنگیاں ہیں جن سے امت میں تفرقہ پڑ گیا اور اجتماع و اسلاف
کے فقدان سے خلافت خالصہ کے برکات نازل ہو گئے اس حالت کی تشریح کرتے
ہوئے شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ ا۔

چون نوبت خلافت حضرت عثمان رسید
بکہ تقدیر الہی تفرق امت پیدا ہوا کثر
بلدان از طاعت غلیظ برآمدند۔
(الازار القناج ص ۱۸)

جب نوبت خلافت حضرت مرتضیٰ کی پہنچی
تقدیر الہی سے امت میں تفرقہ پڑ گیا اور
اکثر شہر غلیظ کی اطاعت سے باہر ہو گئے۔

یہاں خانہ جنگیوں کے حالات بیان کرنے مقصود نہیں عرض کرنا یہ سب کہ
جنگیں تھیں شدید ہوئے۔ خون ریزی بھی ہوئی لیکن شہر سول میں تو نہ کشتہ نہ تھا۔
سبائیوں کی وادتاہ زبوں کے باوجود لڑ چکے اور پھر جی ایک ہو گئے یہ صحابہ اور تابعین
ہی تھے جن کی لمباغ کی تیج عکاسی ان الفاظ میں کی گئی ہے۔

مصلحت کی غائزینگی میں اسلامی فوجیں برا درکشی سے گھٹ گھٹا کرتی رہی مگر نہ تو معاشرے
ان پر متحدہ کے مسلمانوں کی حرلی قوت کو فتنے کے گھاٹ اتار دے حضرت معاویہؓ نے
سب سے پہلے اس خطہ کا احساس کیا قیصر کو فی ثبانی کرار ایک قدم بھی توڑنے
اسلامی سرحد کی طرف بڑھایا تو وہیں اور میرے پیچھے ہی دینی یا غیر دینی معاملات کو
اور ہر بیماری متحدہ فوجیں تیرے علاقہ پر دھاوا کر کے چھپے اپنا کٹا چھوڑ کر بھاگ
جائے پھر مجبور کر دیں گے۔

علامہ ابن کثیرؒ نے اس واقعہ کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے

فلما رأى ملك الروم استعانة معاوية
بجديب على تدان الى بعض البلاد
في جند عظيمه وطبع فيه فكتسب
معاوية اليه يا عين! اسفلين
ابن واو بجي ملك ولا جند جند
سليط بلاد ولا حقيقة عليك
الارض يار حيت ضعه دالغ
خات ملك الروم دالكت و
يعت يطلب الحمد لله

الشيخ البزار والبيهقي

بعض یورپین مورخین کہیں دیکھ کر ملتے ہیں کہ حضرت معاویہؓ نے اپنی حکومت کو
کے لئے قیصر سے ایک کرٹیل بھی لے لی جس میں مسلمان مورخین نے اس کے خلیفہ خلافت کا بیان
کیا ہے۔ لیکن کوئی اور اصراف ہے کہ زمانہ جنگی سے چھپ کر ان میں کہتے ہی خلیفہ معاویہؓ نے
رومیوں کے خلاف جہاد کی سرگرمیاں شروع کر دی تھیں جن میں جہاد کو بڑھانے سے
ان کے فرزند امیر بنے تھے نمایاں حصہ لیا تھا۔ علامہ ابن کثیرؒ نے حضرت معاویہؓ
کے عہد خلافت کے دور میں لکھے ہیں۔

الجبدا دوفی بلاد مدینہ کثرت
عائیه وافتتاح مدینہ منی

الارض والمسلمون محد فی راحت
وعدل وصدق وعقد
(مجلس البزار والبیہقی)

مورخ کہیں کوئی مسرت ہے کہ مسلمانوں کے باہمی تعلق سے یورپ کے ایک
حصہ یعنی فرانس اور برطانیہ کو اسلامی اقتدار کے تحت آجائے یہ کچھ ایسا اور قسطنطنیہ کے
مفتوحہ ہوجانے میں دیر لگی۔ وہ اپنے عیسائی ناظرین کو یہ بتاتا ہے۔

”کس تحقیق و تفتیش کے دور میں ان واقعات کو منظر عام پر لائیں گاجن
سے ہمارے برطانوی آباؤ اجداد اور ہمارے عیسائی کال (دینی ڈائریسی)
قرآن کی معاشرتی و مذہبی ملت پر گزشتہ ہے پچھلے ہیں جس سے روم کا
کروفر و عظمت و جلال محفوظ رہا جس نے قسطنطنیہ کا حکوم چھوٹا کر دیا اور
جن سے ان کے (عیسائیوں) کے دشمنوں (مسلمانوں) کے اندر تفاق و ازل
کی کچھ بڑی ہو سکی۔“ (تاریخ عروج و زوال۔ روزنامہ لکبریا)

اُس عیسائی مورخ کی یہ مسرت کچھ زیادہ عجیب نہیں، مجاہدین اسلام کی معنوں
میں شہادت عثمانیؓ کے بعد کے واقعات سے اگر انتشار و بھٹکا کی کیفیت رمضان ہوگئی
ہوئی جنگیں و فتیان میں پھر اس ستر اسی ہزار سالہ گرو ایک دور سے کی گزرتی
کا کٹ کر فتنہ ہو گئے ہوتے۔ یورپ کا نقشہ کچھ اور ہی ہوتا اور کج سمجھ کے
دیار و ماسا میں ناقوس گلیبا کی آوازوں کے بجائے افانوں کی آوازیں گونجتی اور
اُس کے بدن خشکوں میں حسرت اقبال کو ”نوموش افانوں“ اور بھدوں کے پوسٹہ یہ
نشانوں کا حسرت کے ساتھ ذکر کرتے رہتے اور گزشتہ کو زبانی طعن و دزد کرنے کا
موقع ملتا تو قریض تھا حضرت معاویہؓ جیسے بزرگ معانی جس میں تبرک کا کلمت کی
بگڑی حالت کو گونا گونا واصلیں سمجھال دیا اور طیبہ حاقق کی طرح قوم کی اندرونی
عوامی کا فری تدارک کر کے کا روان ملت کو بجا دینا کے لئے پھر مستعد کر دیا۔
حدث دہوئے نے خطبہ راشد کی عبادت پر گفتگو کرتے ہوئے فرمایا ہے:-

چنان کو طیب حاقق تیر رحمت مرسلین
از ارملو مرض آدمی غایر وقتہ ی فریاد

جس طرح مارق طیب مریش کی محبت
اور ماز و فرشتہ قید کی تیر کہنے اور رہنما

ولا تزلزل دعوتی ویا وکسر
 اور تمھارے ہی گھول میں ہمیشہ لوگوں کے
 فی ظل ایلج سیاق الی الکفر
 ایک بادشاہی چہرے والے بزرگی کو کم کیوں
 دے دیتے ہیں گے۔

(یعنی معاویہ رضی اللہ عنہ)

یہ اشعار اس زمانے کے لوگوں کے خیالات کے مظہر ہیں کہ حضرت علیؑ کے ایمان میں
 خلیفہ خونا کا اشتہار کلمت کو سابقہ تھا حضرت معاویہؓ کے بیس سال بعد خلافت
 میں بالکل دور ہو کر اتحاد و اخوت کی حالت سے ملت اسلامیہ پھر شیعہ ہو گئی عموماً
 کی ایسی صلاحیت دوسروں میں دینی غور تک جب ولید بن یسارؓ کی پانچویں اور کلہت
 کی رائے اس کی موافقت میں ایک یا بعد دوسرے چند افراد کے علاوہ بلا کسی دباؤ کے
 جیہ العقیدہ بیان ہو چکا خوش دلی سے سہل ہو گئی تو شاعر نے یہ دو شعر اور لکھ کر
 امیر مزید کے پاس ارسال کئے۔

دلحت کما داح ادکھذ کوکھذ ویت
 ایک مضبوط تیز رفتار تار ہے اور اس
 غنظ و غور علیہا واکب یقن
 وہ رات کو جیلا تو جیل پوری دن کو جیلا جیل
 پر ہی پیغام لایا ہے۔

تخت آمل ابی سفیان واثقہ
 کہ ایک دریا میں کچھ اور دودھ و فکے
 سبب البلیع مخاہلہ العیہ
 اب خلافت پر آل ابی سفیان ہی بیٹے بعد
 دیکھنے کے فائز ہوں گے۔

اسلامی فقہ کے بنیاد حضرت علیؑ علیہ السلام حکام الدین اور افضل البشر و انساں
 کا تھے و ذیلون علی واثقہ ایک غیر مسلم ورنہ بھی جنھوں نے حال ہی میں آپ کی
 سیرت پر دو کتابیں تالیف کی ہیں یہ اقرار و اعتراف کرتے ہیں کہ منکر و تبر و منظم
 ہونے کی حیثیت سے آپ کی شخصیت قرظان آدمؑ پر عظیم ترین حدیث تھی۔ وہ لکھتے
 ہیں کہ اگر محمدؐ اسے اللہ ولیہ وسلم، اور ابتدا سے اسلام کے تاریخی حالات پر کوئی تحقیق نہ کیا تو

کے شروع سے ہی سے مخالف تھے اور اس ولید بن یسارؓ کی مخالفت انھوں نے کی تھی اور کوئی تھی۔

سے مدینہ لشکر و منتخب الامت، کے لایم لایزال

غور و غور کرنے اس کو آپ کی کامرانی و کامیابی کے وسعت و عظمت پر اتنا ہی زیادہ متحیر
 ہو گا جتنی کسی کے ساتھ اس مورخ نے عبد بنوئی کے حالات کا غار و موطا لکھنے کے بعد لکھا
 ہے کہ آپ نے کمال فراست و مردمان شناسی سے انتظامی امور کی انجام دی کے لئے

موزوں افراد کو پسند فرمایا تھا اور یہ ثابت ہے کہ آپ کے عمال میں غالب اکثریت
 نبی امیرؐ کی اوجھیا آپ پہلے اور اپنی ہی طرح تھے یہی آپ نے حضرت ابوسفیانؓ ان
 کے فرزند ان حضرت زیدؓ اور حضرت معاویہؓ کو متعین فرمایا مخالف صدیقی و فاروقی
 حضرت زید بن ابوسفیانؓ اور حضرت معاویہؓ نے کسی کسی اہم خدمات ملے انجام دیں
 جن کی شجہ میں کو خود حضورؐ و کائنات نے پسند اور منتخب فرمایا ہوا ان میں سے جو درجہ
 زلم خلافت باطلہ میں سے لقیلاً و خلیفہ راشد ہے اور اس کی خلافت مخالفت
 راشدہ ہے پھر آپ ہی کی پیشین گوئی کے اعتبار سے حضرت معاویہؓ اور ان کے

فرزند امیر زیدؓ یاہ خلیفوں کے ترم و مٹا بل ہیں۔ سیاسی اختلافات اپنی جگہ اور
 نظام خلافت اپنی جگہ۔ ملت میں سوائے خلیفہ وقت کے نہ کوئی دوسرا امیر المؤمنین
 ہو سکتا تھا اور نہ امام۔ لفظ امام خلیفہ کے لئے مخصوص تھا۔ بعد میں علم حدیث وقت

کے مابین کے لئے بھی استعمال ہونے لگا حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ نے حضرت
 معاویہؓ سے بیعت کی۔ حضرت عبد اللہ بن زیدؓ نے امیر زیدؓ سے بیعت نہیں کی مگر
 ان کے بیعتیہ ہیں اپنی خلافت کی بھی بیعت نہیں لی۔ ان کے انتقال کے بعد جب بیعت

کی کسی باقی نے ان سے بیعت نہیں کی دیگر اہل قاندان کی طرح حضرت علی بن الحسینؑ
 اور ان کے فرزند جناب محمد بن علیؑ (ایہا قہار انان کے خلاف سب خلیفہ وقت کی
 بیعت میں برابر شامل رہے۔ جناب علی بن موسیٰ الرضاؑ، اور ان کے فرزند

محمد بن علیؑ خلیفہ وقت کے داماد ہیں تھے۔ اور ان کی بیعت میں شامل کتب تاریخ
 کی تقریحات سے ثابت ہے کہ یہ سب حضرات خلیفہ وقت کو امیر المؤمنین کے خطاب
 سے مخاطب کرتے تھے۔ غرض کہ ملت کے سیاسی نظام میں وہی فو خلیفہ

وامام تھامیں گو ملت کے داخلی و خارجی امور کی انجام دینے کا اختیار کمال میں مل
 تھا کوئی دوسرا شخص نہ ان القاب سے مخاطب ہو سکتا تھا اور نہ کیا جاسکتا تھا۔
 ملت کی سربراہی اپنے وقت میں جیسی آل ابوسفیانؓ کی کامیاب رہی اس کا ثبوت

کتابت کی بجائے علاوہ آثار قدسیہ سے بھی کوہستے۔ اگرچہ شرافت میں نہیں لیکن کلاہیہ
حضرت اہل بیت علیہم السلام کی ممبرین انجام دہیں حضرت معاویہؓ کے سوتیلے بیٹے ابیہ
زیدؓ کو، ان کی اولاد کا جنازہ بارہا حضرت سید الشہداءؓ کے والدینؓ کے ساتھ لایا۔ اگرچہ ابیہ
زیدؓ کو مہاجرین نے جانتا ہے۔ لیکن یہی لگے کہ اگر تحقیق میں ان کو کوئی قدر و ثبات نہیں ہوتا۔
معاویہؓ کو کوئی قدر و ثبات تو خود امیر المؤمنینؓ بزرگ ان کو سرسزا دیکھنے کے جھڑپے کئے تھے۔
سنا حرقی مرد کا اپنا بولت سنا تھا میں اس زمانہ میں نے جو زمانہ میں ان کی وفات انجام دیں
ان کا انتقام لیا۔ یہ سبیلوی زمانہ کے ستم افسانہ امیر زمانہ کے نوروز مسلمین کے زمانہ
کے روزگار و مہم و جہاد میں تھوڑے کس جہاد کے سبب کجالات میں ان کی مکرانی کی بدست
اور جبروت و ستم کا قدرت اندازہ کیا جاسکتا ہے اس زمانہ میں ان کی سیاسی حیثیت
اور حکومت کی افغانی کی مشین کی دوستی۔ ابو مسیان جی کے تجربہ کار یا بغیر ان کی بھی
وضی روایات میں بدعت حال کی وجہ سے تھوڑے جہاد کے سبب ان کی گلیہ۔ اس کی کوئی مذہب
مرحہ فوج کے سبب ان جہاد کے لئے اور مسلسل جہاد کے لئے تھی۔

منقرضات و اہمہ

مقرریات و اہمیا | اصریریزیک کے کردار کے بارے میں یہ جتنے بہتیاں زبان زد خاص رہیں گیں، ان میں سب سے پہلی رائوں کے کرمت شدہ اہمیاں کردہ ہیں جو میں نے ان لوگوں کی سند سے باہیں بیان کی ہیں۔ ان میں سے اکثر کو آہر دے لے کے کہا گیا ہے۔ مثلاً مورث بلا ذریعہ بننے رائوں کے سلسلہ ریت سے نوشی سے مددیں بکریتا نہ چک کر دینے۔ گائے بھالے والی چھو کر لوں کو کھنے شرکاری کمزوں یا زونڈروں کو پالنے وغیرہ کی عداہیں درج کی ہیں خدراں کی کیفیت ملاحظہ ہو۔ بلا ذریعہ کھتے ہیں۔

حدیثی المذہبی عن الہشتم
بن عدی عن ابن عباس وعمرہ
وعن ہشام بن اکیلی عن یاسر
واپی تھتہ عن عبدہماد
ومسلم ام ایاب الاثرانی وعلی بن
الحزمی نے مجھ سے بیان کیا ان سے
ہی عدی نے ان سے ابن عباس وعمرہ
نے ان سے ہشام بن اکیلی نے ان سے
ان کے پاس ہے اور اسی طرح ابوہریرہ
وغیرہ سے بھی بیان کیا ہے

ابوحنفہ کو تو آپ جانتے ہیں۔ آئمہ رجال نے کذاب کہا ہے۔ مسند جہ بالہ

راویوں میں پہلا راوی ہشام کا بابہ مجہد بن السائب الجلی، ابو النصر کوئی غالی سبنا
اس خیال و عقیدہ کا ساتھ کوبر بن زفر شریعت و جہاں علی غفرلہ سے حقارت علی کے ساتھ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اس کو بھی ائمہ رجال کذاب کہتے ہیں۔

وہملاً جہان الانعزال علامہ ذہبی) دوسرا پہلے راوی کا بیٹا شام موتی (موتی) ہے جس کو ابن عساکر نے راضی ناقل میں افتاد کہا ہے اور دارقطنی نے فتروک الحدیث (صفحہ ۳۱۵) کیسے راوی ابن قیس کو جس طرح منکر الحدیث بتایا ہے۔ چونکہ راوی ابیہم بن عدی ہے جس کو امام بخاری نے ناقل افتاد اور کذاب کہا ہے نیز ابو داؤد نے بھی جھوٹا بتایا ہے (مشتمل ۳۱۵) پانچویں العری راوی موتی (صفحہ ۳۱۵) کوئی آدمک رحال ضعیف الحدیث تھیں (مشتمل ۳۱۵) ان کے علاوہ اور دو ایک اسی قبائل کے راوی ہیں جن کی زانیہ خرافات مشہور ہیں لیکن ان میں سے کسی ایک نے بھی امیر بزرگ کا زمانہ نہیں پایا۔ کوئی تسلیم نہیں کیا ہے کوئی دوسرے سے کسی کوئی دوسریس لہذا کسی حدیثی مشاہد کی کوئی روایت بیان نہیں کی گئی اس کے برخلاف جو بزرگ امیر موصوف سے ذاتی واقفیت رکھتے تھے ان کے پاس تسلیم کیے تھے اور شب و روز کے معمولات کے شاہد بنی تھے حتیٰ کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ حضرت عبداللہ بن جعفرؓ کی طرح حضرت محمد بن علی (ابن الحنفیہ) حضرت علی بن ابی حمزہ (زین العابدین) و غیرہ دو سب امیر المومنین زید کی نیکی کواری صوم و صلوة کی پابندی کا پتہ نہ گویا (اولم فضل کے معترف رہے اور اسے نوش و فریہ کو چہ جہان سیاسی نفیقت میں ان پر عالمیہ لگے ان کی پروردگار تدریس کر س۔ یہی بزرگ ان کی ہیبت پر متقیم رہے اور ذہبیوں کی حرکات سے متغیر باں سہم ایک طبقے نے ان خرافات کا پر و گشت کیا اس مشہور مدد مسلسل اور متواتر کیا کہ اس کذب و دروغ و بدگویی کو بھی لوگ سچ سمجھنے لگے۔ نازی پارٹی کے قائد کرکٹرش و اشاعت گوئیں نے جھوٹ کو سچ کر دیکھنے کے سلسلہ میں بتایا تھا کہ کیسا ہی سفید بایا، محمود بنو لویہ نے دھوکہ کر دیا کہ وہ سب بولواصل و مترادف بولوا پر وہ پوچھا کہ تو بلالہ لوگ جھوٹ کو سچ سمجھنے لگیں گے یہی حالت اور کیفیت ان پتالوں کے ہو چکے ہیں کی جوتی طرح طرح کے قصے اور حکایتیں تراشی گئیں۔ جن میں سے ایک انور وارث جس کو کائنات

کے قابل مولف نے درج کیا ہے۔ مشائخ ایشیائی کی جاتی ہے مولف مذکور امیر زریں کے
سفر حج کی یہ حکایت سمجھتے ہیں کہ۔

ولما حج في خلافتها اجلس بالمدينة
على خراب فاستاذت عليه عبد الله
ابن عباس والحسين بن علي فامر
بشراب اذ رفع قيل له ان ابن
عباس ابن ابي جدي ربح شرابا
عرفه فاجيبه و اذن الحسين
فلما دخل وجده را تحته الشراب
مع الطيب فقال لله ذ طيب
وما كنت احسب يفتك منا
صنعة الطيب فما هذا يا ابن
معاوية فقال يا ابا عبد الله هذا
الطيب يسمن لبنا لثام تدرع باج
فتزوجه ثم دعاه لفتح آخر فقال
اسق ابا عبد الله يا غلام فقال
الحسين علك شرابك اجه المراء
لا عين ملوك عني شراب
و من كتاب الالفاني

سے حضرت حسین کے دادا ابوالقاسم بن عبد المطلب خوش بوں اور عطریات کی تجارت کرتے تھے اور یہ
اشارہ اپنے بیان میں کرتے تھے۔ یہ اشارہ کسی مشفق کی جانب سے ہے۔
سے حضرت حسین کی کنیت ابو عبد اللہ تھی۔

اپنی قوم پرستی کے لئے سینہ دہریہ نظر سے ہم پر
نہیں کرنا میں نے میرے بھائیوں کو ہم پر
پھر انھوں نے بی بی۔

اس حکایت کے وضع کرنے والے نے یہ دکھانے کی کوشش کی ہے کہ امیر
زریں نے نوشی کر رہے تھے۔ اس کے لئے "شراب" کا لفظ استعمال کیا ہے جس کا اطلاق
مسکرا اور فرسودہ لوگوں پر ہوتا ہے پھر تو خوشبو دار شراب بھی بہت شربت۔ لغت میں
شراب کے معنی میں کل سالے کی طرح یعنی بڑی خوشبو دار شراب بھی ہوتی ہے۔ تو ان شرط میں ہے
یہ خرج میں بطور دھماکہ شرب مختلف المذاذات فقہ حنفیہ کا اس یعنی یہ شراب
رہنے کی پیشہ جوالہ کے بلوں سے مفت رنگوں کی کھلتی ہے جس میں گولہ کے لئے
شمار ہے یعنی شہد۔ اس طرح شراب کا لفظ عادیوں میں شربت کے لئے آتا ہے۔
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس شراب
اتی بشراب فشر بہ منہ۔
و کتاب الاشرار بنی امیہ

اسی طرح دیگر کتب اسرار و مطابح مثلا در تذی صلا میں لفظ شراب شربت
ہی کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ یہ ایک لفظ ہے جس کا اطلاق عیسائیوں پر مسکرا وغیرہ
دونوں پر ہوتا ہے۔ شراب شام (شربت) چونکہ شہ آوری میں حضرت خدووق اعظم
نے ملک شام کے سفر کے موقع پر اس کے استعمال کی اجازت دیکھی حضرت عبادہ
بن حاتم نے معترض ہوئے آپ نے فہرہ میں اس کے کسی حرام چیز کو کھال نہیں کیا۔
شراب شام (شربت) میں نشہ (مسک) نہیں اس لئے کھال ہے (موفقا نام ملک)
آپ کے مکتوب موسوم حضرت عمار بن یاسر میں اس کی مزید تصریح ہے۔

انہ (شعتر) کتاب الاعداد بن یاسر حضرت عثمان غنی بن مسعود رضی اللہ عنہما کو میرے
انی اتیت بشربا من الشام طبع حتی پاس ملک شام سے شراب آئی ہے وہاں کی
دھب قلثا و دھب قلثا یعنی حلالہ بیان ملک کس کا دوست مل گیا ایک شربت
بیلہ حب حرامہ و ربح جنودہ میں باقی رہ گیا۔ طحال تھی رہ جائے کہ حرام
میں جائے کہ۔ نشہ کرنے والی اربا کے کہ جس
دست نہ لایہ بدوشہ (الحدادہ)

تم اپنے یہاں کے لوگوں کو حکم دے دو کہ وہ اپنے مشروبات میں وسعت پیدا کر سکتے ہیں یعنی استعمال کر سکتے ہیں۔

اسی شراب شام و شفق کو صحابہ و تابعین کی طہرہ امیر زید بن عرقبہ بن خویلد شامی شام کے استعمال کرتے تھے حضرت امام ابوحنیفہ علیہ الرحمۃ تو اس شراب شام و شفق کے استعمال کو شراب اہل سنت والجماعت میں شمار کرتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں۔

احلال المثلث من شراب اہل سنت والجماعت ہونے کے شرکاء میں سے ہے۔
سنة والجماعة وان لا یحرم
النبیذ لما ان یتحدیہ فی تفسیق کبار
الصحابہ والکلف عن تفسیقہم
والامساک عن طعن فیہم
شواہد اہل سنت والجماعة
رسالتیجہ ذللہ اللہ وشرع الیہ (ابو داؤد)

مثبت و شراب شام کے استعمال سے جب اہل سنت والجماعت کے محترم امام کے فتوے کے بموجب کسی پر یا ان طعن و رازتیں ہو سکتی ہیں تو کفایت و قضا نہیں کیا جاسکتا تو ایہ لوگوں میں بڑی کوتاہی کیا جاتے کیا ممکن ہے ایسی مخالفت کے پروپیگنڈے کی بنیاد پر؟

مجموع میں لفظ شراب کا اطلاق صرف پرہیزگاروں پر عموماً ہے اور شراب قیام مشروبات پر صادق ہے حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت سے اس کی تائید مزید ہوتی ہے یعنی حوض الخمر یعنی الخمر کو کل شراب و کتاب الاشرار لسانی ہوتی ہے اور اسے حرام ہے اور پیئے کی جس چیز میں نشہ ہو وہ بھی لا یدخل فی الحلیۃ مشروبات میں کسی شراب پر عربی لفظ شراب کا اطلاق ہونے سے کہ اس میں نشہ نہ ہو حرام نہیں ہوتا اگلی کی مندرجہ بالا حکایت میں شراب کا لفظ اسی خوشبو دار شراب مثلاً (شراب شام) کے لئے ہے اور وہ ایسا خوشبو دار تھا کہ اگر یہ روایت صحیح ہے تو حضرت حسین کو کسی کی خوشبو پر واجب ہوا۔ یہ نہایت (مثلاً) اہل شام کو مرغوب تھا یہی

اہل عراق کو نیز مرغوب تھی۔ یہ دونوں غیر نشہ آور مشروبات تھے جو صحابہ اور تابعین استعمال کرتے تھے اور دنیا بھی ذکر و مشرب شام (شفق) اور شفق کے استعمال کو حرام نہ سمجھتا تو امام ابوحنیفہ نے مشرب اہل سنت والجماعت میں سے قرار دیا ہے۔ چنانچہ اسی حکم کے شراب کو شراب العالیین کا نام دے کر لوگ پیلتے پیلتے لطف اندوز ہو گئے ہیں شراب شام کی جب یہی نوعیت ہو تو ایک ملال اور دوسری حرام اس پر بالجمعی است ہے

زید و منیع یا وہ اسے ناہر کا فرقتی است
دشمن سے یوں و عجز تک مسائل نہایت

عجیب عجیب نوعیت کے اور ہمیں حکایتیں امیر زید بن عرقبہ کا یہ روایتی سے منہم کرنے کے لئے تراشے گئے ہیں اگلی کی مندرجہ بالا حکایت ہے۔ آج کے شراف و غریبوں میں بھی ام المیثات کے علاوہ استعمال کی جب جبارت نہیں کی جاتی تو خیر انہوں کے متنازعہ ہیں نہیں یہ نہ شعور سے صحابہ کی کبارت و محاسن کی سعادت حاصل کی ہو۔ اور جو فریضہ حج کی ادائیگی کی غرض سے اور امیر حج کی حیثیت میں و شفق سے اس وقت مقررہ حجاز پہنچا ہوا یہ پستان یا نہ تھا کہ نہایت منور میں بیٹھ کر جہاں کے دو ممتاز باغی اور فاروقی خاندانوں کی خواہش اس کے جائز ہونے پر ہوں یا نہ نوشی کر رہا کہ اس میں حضرت عبداللہ بن عباس اور حسین بن علی رضی اللہ عنہما کو شرف لائے۔ حضرت حسین نے شراب کی خوشبو کی تعریف کی تو خود قہرے منگو لائے ایک خوشبو اور دوسرے سے ان کی کوئی ایک انتہائی لغو سیاقی ہے پہلی بات تو اس حکایت کے بارے میں قابل غلط فہمی ہے کہ امیر زید بن عباس کی شخصیت سے ان کے خوردھے حسن و جمال بھی اور رشتے و قرابت میں بھی۔ ایک رشتے سے حضرت حسین ان کے خضر ہوتے تھے اور دوسرے رشتے سے بہنوئی۔ اپنے اپنے محرم بزرگ کے سامنے جو علو مرتبت کے ساتھ آئے اور بزرگ پر تکیہ کی شان اختیار رکھتے ہیں امیر مومنون کو شہر نوشی کی مجال ہی نہ تھی۔ ہوسکتی تھی چہ خانیقہ یا وہ سے اپنے بزرگ کی تواضع کرنا اور ان میں سے بچہ اور بچہ خور دے امیر گستاخی کی جبارت نہ تھا اس لئے کہ ان کی کوئی توجہ نہ تھی کیوں

خاکوش رہتے وہ تو اپنے اس عزیز کی وہ خوشامی کرتے کہ سارا نشہ ہی پرین
ہو جائے اس لعل کو کبایت کے وضع کرنے والے نے کس کبھی لحاظ نہ کیا کہ کسی دہری
بات کس کے بارے میں کہہ رہا ہے یعنی حضرت حسینؑ کی ہے یہ قول منسوب
کر رہا ہے۔ **عَلَيْكَ شِدَاؤُكَ اَيْتُهَا الْمَرْءُ الْعَالِيْنَ عَلَيْكَ مَعْنَى** اُسے شخص
تیرے محاشاب ہے مجھے سزا دار تم مجھے نہیں دیکھ رہے بالفاظ دیگر تم نظر کیا اسے جیتے
ہیں تو نورش کرنا کس درجہ میں کشتہ تراش اب اگر کچھ بھی اصلیت اس حکایت کی کبھی
جائے تو یہ ہو سکتی ہے کہ اپنے عزم بزرگ کی تشویش اور ہی پرانی خوشبودار شربت کو
خریشام کہلاتی تھی تو انفع کی گئی ہو کہ اس کی خوشبودار کے بارے میں کہا گیا ہے کہ حضرت
حسینؑ نے شریف ہوئی کی تھی لیکن "قرع آخر" کے پینے سے جیسا اس حکایت میں
بیان ہوا ہے حضرت حسینؑ کا پرہیز کرنا تشہ اور مزہ کے پینے سے پرہیز کرنا تھا جبکہ
مرض برسام کی وجہ سے خوشبودار شربت کے استعمال کرنے میں احتیاط فریق
ہو گیا۔ یہ عارضہ حضرت حسینؑ کو اپنے والد محترم کے زمانہ قیام عراق میں عارض ہوا
تھا جو مزمن صودت اختیار کر گیا تھا اور اس نے ضروری تھا کہ آپ اس شے کے مشروبات
سے پرہیز نہ کریں۔ خصوصاً یہی حالت میں کہ زبان اور آلات معلوم ترش تھے
ابن جریر طبری نے فرقہ مشاعر کا یہ قول اس کے بیٹے لبط کی سند اور شامی
جیسے غالی راوی کی روایت سے نقل کیا ہے کہ "جب میں نے حضرت حسینؑ
سے حد و حرم کے اندر ملاقات کے وقت مناسک حج اور معاش میں معلوم
کیں" اند آپ نے مجھے بتائیں تو آپ کی زبان میں اُغل تھا۔ فرقہ فرق کے الفاظ
ہیں۔ "فَاذْهَوْ لِقَائِ الْاَسْلَانِ مِنْ بَدْرٍ لَمَّا صَابَ بِالدَّعَاءِ"۔

دعائے طبری، یعنی مرض برسام کی وجہ سے جو عراق کے قیام میں آپ کو عارض
ہو گیا تھا، لقیل الانسان تھے۔ اشد غالی کا یہ نقل آپ کے شمس مال ہوا کہ اس مرض کے
دیگر عوارض اور علامات سے جو اختلاف ذہنی دیگر کے عارض ہوا ہے کہ آپ منظور رہے

سہ مرض برسام کے بارے میں عہد ناموں کے مشہور عراقی طبیب علی بن ابی العباس الجوی
کہتے ہیں۔ (بقیہ بحث)

زمانہ موٹی ٹریطی سے الیہ منہ سے بولتے میں تکلف ہوتا تھا تاکہ کی مدد سے بولنا پڑتا
تھا۔ بطور این پر شہاب بن حراش راوی کے عزیز بن کے عراق میں آپ سے
بات چیت کا یہی یہ روایت نقل کی ہے۔

خلیقت حیثہ قوا یتہا (سودا المص)
والحقیۃ نکلت لہم السلام علیہ
یا ابی عبد اللہ فقال علیہ السلام
وحکمت فیہ غفۃ۔
اور وہ ناکہ میں بولتے تھے۔

شاید کسی مرض مرض بن کے اثرات کا سبب ہو کہ آپ کی نسل کے بعض اشخاص
کے تعظیم کی جگہ پر کینیت بیان کی گئی ہے یہی شہاب بن حراش کہتے ہیں کہ آپ کے
پرہیز و ناپ مرض بن علی بن سید، بھی کسی طرح بولتے تھے۔

حدثتہ یہ مرید بن علی خا جیہ
وحدثتہ فیہ غفۃ قال سفیان
عینیۃ وحی فی الحسین۔
رکتہ تھے کہ سید لیں پرہیز باقی تھی۔
اگر واقعی ہے یہ کہ روایت میں بیان ہوا ہے کہ ایسے مرض مرض

بقیہ بحث

البر سام وحی دوم یحدث فی الحجاب
وتیم خلل اختلاط الحسین
عنه الضر والی الدماغ بالثا دیکہ
روایت کا قائل القاعہ یحصر
مرض برسام کے عوارض کے دو کم کو برسام کہتے ہیں اس
مرض کے عوارض میں اختلاط الحسین اور مرض برسام کے عوارض میں اختلاط الحسین
ہے اور زمین میں اختلاط واقع ہوا ہے۔
یعنی مرض فیض الخواص ہوا ہے۔

مرض برسام کے عوارض میں اختلاط الحسین اور مرض برسام کے عوارض میں اختلاط الحسین
ہے اور زمین میں اختلاط واقع ہوا ہے۔
یعنی مرض فیض الخواص ہوا ہے۔
مرض برسام کے عوارض میں اختلاط الحسین اور مرض برسام کے عوارض میں اختلاط الحسین
ہے اور زمین میں اختلاط واقع ہوا ہے۔
یعنی مرض فیض الخواص ہوا ہے۔

کہ جسے جس سے آلت محکم نہ کرتے حضرت عید اللہ نے شہدے شہرت کا وعدہ
آنحضرت کر کے سے پڑھ لیا، ہوگا اس حالات میں میں پر ہرگز نہیں چاہئے تھا مگر
امیر زید پر ہمتان نوشی کی غرض سے اس حکایت کے وضع کرنے والے نے اس
"قدح آخر" کو "قدح سے" سے تعبیر کر کے یہاں قول آپ سے منسوب کر دیا۔
امیر زید کو اگر آپ باہر پرست دے گا رہائے تو ملاقات ہی کو کیوں نہ لایں
لاتے ہیں سال سنوا امیر زید امیر کے ذرا ملاقات کرے۔ حضرت عید اللہ
اور دیگر صحابہ و تابعین میں سے کسی نے یہاں کی اقتدا میں مسکج ادا کرنے سے
انکار نہیں کیا۔ چنانچہ غلط فہمی میں سپر لا رہے۔ اکابر صحابہ کی جماعت بشمول
حضرت عید اللہ کی قوت میں مل جاتی۔ ان میں سے کسی نے بھی ایک "باہر پرست"
کی قیادت پر اعتراض نہ کیا۔ عسا یہ ہے کہ اسے نوشی کے یہودی بعد میں تراشے گئے
ہیں۔ حضرت عید اللہ نے خلافت کے لئے اپنے کو زیادہ اہل گنہگار و بلا مشیہ وہ امیر
زید سے بعض فضائل ذاتی میں برتر تھے اور اپنی برتری کا گھٹے گول میں اہل باری کر کے
تھے لیکن اپنی زبان سے کبھی امیر زید کو باہر گسار دے نوشی نہیں کیا۔ ان اہل بیت
کی اگر کچھ ہی اہلیت ہو تو آپ جیسے نڈر اور شیخ شہادت کو اہل حقیقت سے کیا بیز
مانہ ہو سکتی تھی۔ آپ امیر زید کے ذاتی حالات سے بخوبی واقف تھے ان کو ترمے
نوشی جانتے تھے اور فاسق و فاجر۔

حضرت عید اللہ بن زید کے باپ سے میں راولوں نے بیان کیا ہے کہ امیر زید
کو مشرب خمر سے متہم کر کے مہار اپنے ذاتی ملہ سے نہیں سنی سنائی باقوں سے
بلا ڈری کی مذہب قبول روایت سے اس کا بھی انکشاف ہوا جاتا ہے۔
بطحا بن الزید ولسانی، فی عید بن
معاویہ و تقسمہ و حال بلغی
ادب و بیع مسکون و دیکھی کذا لفظ
رملاج انساب الاشراف

۱۔ حضرت عید اللہ نے اپنی زندگی میں ۵۴ حج مکہ کے جس سے قصد پایا تھا کہ وہاں تک پہنچے و نوشی

مگر بافتوں نے اپنی زبان ہی سے اسے افسانہ کی کر زیدی شراب نوشی کا گول
ذاتی اعلان کو نہ تھا لوگوں سے سن سنا کر اپنی زبان بھولی تھی۔ امیر المؤمنین زید نے
بعض لوگوں کو جو یہودی باتیں کہتے تھے دہرای گئی کہ سننا بھی دیکھی۔ حضرت امیر زید
پر ان کو بہت غصہ آیا اور سخت کا کڑائی کرنے کا تہیہ کیا مگر حضرت عید اللہ بن زید نے
اور ان کے قریب معاشرہ خانی نے کہا۔
یا امیر المؤمنین بنی امیہ الزید بنی امیہ
اپنی بیچ دھبہ علی امیر۔
وہم انہی انساب الاشراف

مگر یہ ضرور قبول نہوا اپنی قوم پوری کر لے کے لے ان کو گرفتار کرنا چاہا چندان افسر
جیسے میں ایک افسر عبداللہ بن عصفاء الاشعری بھی تھے ان سے اور حضرت ابن الزید سے
جو گفتگو میں بلاوری تھے البتہ و فیو کی روایت سے اس طرح نقل کی ہے "عصفاء"
کو دوسری جگہ اور عصفاء بھی لکھا ہے۔

ابن زید سے کہ تو مسجد الحرام کے کبوتروں میں سے دوگیا، ایک کبوتر
بیو کیا تم لوگ کبوتران حرم سے بھی لڑائی کر رہے؟
ابن عصفاء نے یہ الفاظ ان کے منہ سے سن کر اپنے آدمی کو آواز دے کر ملا۔
اور کہا کہ زید کا تو لٹا لٹاؤ جب زید کا آگیا ابن عصفاء نے ایک تیرکان پر چڑھ لیا
اور ایک کبوتر پر شست باہر کر کے اسے کبوتر کیا زید شراب نوش میں تو نے
اگر مال کیا تو والد میں تھے مار ڈالوں گا۔ پھر کہا۔

یا حاکمنا، یا خلعین یا امیر المؤمنین
میرید و تقاربتی علی عید و تقیبتی
یا لعلی بنی امیہ
رملاج انساب الاشراف

ابن زید۔ باتیں ابن عصفاء یہ کیا کہہ رہے ہو۔ کیا پر ہمیں باج بیت
کر سکتے ہیں؟

ابن عفاۃ - پروردگار تو بائیں نہیں کر سکتے مگر تم تو بولی سکتے ہو۔ میں خدا کی قسم کھاتی کہ اگر یہ لوگ تم سے ہم بیعت نہ کر دیں گے خواہ ریشہ منبری یا بکرابت و ریشہ منبری سے قتال کریں گے۔ اور تم اگر خدا کی قسم کے اندر جانتے ہو کہ تم میں سے بکرابت کے چاہے اس میں ہم اہل ایمان کا کوئی کام ہی نہ کرنا چاہئے۔
ابن زبیر - تو کیا تم مسجد الحرام اور بیت اللہ میں اڑائی کو ممانع دیکھ کر گئے۔
ابن عفاۃ - یہ تو وہ کہے گا جو اس کے اندر شیعہ خلافت و زری و حکام شیعہ کا مرتکب ہوگا۔ "الحمد لله"

اس صاف گوئی پر حضرت ابن الزبیر دم بخور دے گئے کچھ نہ کہہ سکے۔ شرب غمر کے اہتمام کی کچھ بھی حقیقت ہوئی تو اس موقع پر وہ اپنی زبان کیوں نہ کھولے کیوں جب سادے رہتے سایرین پہننے جب باغیان مدینہ کی کسر کوئی نہ کئے فوج دستہ پیچھے ہے اس وقت شرب غمر فی البدیہہ کچھ تھے جو ابتدائی اوراق میں لکھے ہیں مالمیں ان ہی ابن الزبیر کو مخاطب کر کے کہا تھا کیا تم اسے شرب غمر کی بیعت کی جانتے تھے ہو یا اس میں شرب غمر کی خبر دریافت فرما کر نے کو، تو میں روانہ کرتا ہے۔ آخری شرب غمر

واعجباً من ملحق و اعجباً
افسوس اس خدا دین میں نئی بات پیدا
کر نے دلہی پرافسوس۔
مخلایع فی الدین؟ سب سے سیاسی اغراض کے لئے کہہ دے اندر پناہ گزین ہو کر

بنیاد و قیاس پیدا کرنے کا پرہیز گار ہے۔ اور اب وہ لفظ "مخلایع فی الدین" سے شرب غمر وغیرہ کے بہتانوں کی جانب صاف اشارہ ہے۔ سیاسی اغراض کی خاطر غریب کی آڑ میں ایسا طرح دین میں نئی بات پیدا کرنے کی بنیاد "مخلایع فی الدین" سے بنائی گئی ہے۔ اور اس اشارہ سے اندر پناہ گزین ہو کر نظام سیاسی دہم برہم کرنے کی کارروائی کے بارے میں "الحمد لله" کہا تھا۔ مگر یہ باتیں تو ان کے جمعہ سیاسی مخالفین کی تھیں مگر تین لڑاکو لڑا گیا تھے۔ بنیاد و قیاس سے کچھ نہ کہہ سکتے تھے۔ حق کو سولہ حق اللہ علیہ وسلم کا ہم مارا کبھی دیکھا میں نہ لایا گیا اور اس قسم کی کذبہ و لہو و لسان کی طرح وائیں کرنا ہو

حضرت معاویہ کی گود میں دیکھ کر آپ نے فرمایا ایک دوزخ بنی کی گود میں مارا ہے خدا کا دنیا جاتی ہے کہ نزدیک ولادت آپ کی وفات کے کم از کم باہر کس بعد ہوئی تھی جھوٹی حدیثوں، دوسری روایتوں اور بتائوں کا انبار دربار ہے جو عہد بہ عہد وضع ہو کر دیگر کتب کے علاوہ کتب تاریخ میں بھی موجود ہے۔ نتائج التوازیج کے مولف نے قیامت سے بچنے والے کے لئے سنا ہے اس سیاسی حادثہ کا ذکر نہ تو ان کے مولف کے مورث اعلیٰ حضرت آدم سے پہلے کر کر ارض کے مسلمان کر سکتے ہوتے۔ امیر فریبہ پر ان کی زبان سے ایک مرتبہ نہیں آئے جہاں سے لکھن کے الفاظ کھلوانے میں اور بچا ہے کہ وہ بی خوا کی کمیشن میں تمام کرہ ارض کا پھر کاٹ کر جب زمین کر بلا پر گذر ہوا تو یکایک ان پر "آندہ بزرگ" طاری ہو گیا۔ میں نے شکی عیون ہوئی بیرون میں لغزش ظاہر ہوئی "خون انہما سے اور مدید" وصال لایا یعنی ان کے سر والے سے خون جاری ہو گیا حضرت آدم نے باری تعالیٰ سے عرض کیا کہ ساری دنیا میں پھر کیا ہوں کہیں بھی یہ کیفیت میری نہیں ہوئی۔ کیا خیال ہوا! مجھ سے مراد ہوں جو ایسا ہوا۔ جواب میں یہ وحی آئی۔

یہاں آدم ماحدث مسئلہ مذکور
یقیناً فی ہذا الارض ولدت الحیث
ظلمت انشالہ صلیک واقعة لایمہ
(مطلع الایمان)
اسے آدم گناہ تو تم سے کوئی مرز نہیں ہو سکتا اس زمین پر گمراہی اولاد سے میں شوق ظلمت انشالہ صلیک واقعة لایمہ ہو گا کہ اسے لے لے گا تو ان اس کے خون کی (مطلع الایمان) موافقت میں دیکھا ہے۔

حضرت آدم کے پوچھنے پر کہ تامل میں نہ کن ہوگا "خطاب آدم زید ملعون اہل آسمانہا و زمینہا است" شایع یہی کہ حضور سے اہل حق سے لیا در تیرہ زید ملعون کیا اس کے بعد مولف تاریخ التوازیج کے تفسیر و تفسیر کو حق کے نام انھیں یاد دہنے کر بلا پہنچا کر ان کی زبان سے بھی اسی طرح الفاظ لکھوانے لگے ہیں۔ مگر عجیب بات یہ ہے کہ اسی آدمی کا میں حضرت عیسیٰ اور ان کے ساتھیوں کی جوقتسیر میں اور گفتگو میں درج کی ہیں ان میں زید اور اہل شام کا تین کو بیوں کی شکوہ ہے مصر میں القین کے تو یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں کہ اے لوگو! اس میں کا ماسرست ملت ہو کو ان کو اپنے ابن عم زید کے پاس جاتے دیکھ کیا ایک باوجود پرست

پاس با سر پہنچے تھے اور وہ بھی بہت کر سکو
 لختہ والی مٹک دے غوسے مار کر نکالتے رہتے اور دیر پہلے افسانے کی شکل
 اختیار کر گئی وحشی راہزوں اور مسل پروگنڈے کے مقابلہ کی نوعیتوں مناقب
 کی جھڑپ حیدر شاہ سے واقعات تاریخ کی صورت میں پیش کئے گئے حقیقت تعصبات
 کے پر دے لٹکے ہوئے پچس ہو گئی اور ایسی لٹکانہ کردی گئی کہ سب و شتم کے سوائے
 کسی کو کچھ نہ یاد رہا اور اب کو یہ نوبت پہنچی ہے کہ
 انھیں لکھنے کے ساری دانتاں بیاہنے آنا
 کہیں مہاراجے کو خوش مناسی اور خوشگوار
 ان اور اقصیٰ اس بار سے پیش کش کی گئی نہیں۔

حلیہ جہاں فیضیت سے امیر مزید متا سب لاف لگاتے۔ قدائد و بالاجہ مغیرہ
 رنگ گورا، غریب صورت، نکلیں جن سے فہمست چمکی تھی۔
 (مستطاب الاشراف ملاذری)

وینقال سے انکاد میں کافاض الخلیجۃ یہ بھی کہتے ہیں کہ مزید سفید گوشت رنگ کے
 خلیجۃ (مستطاب)

وفات برزائیت ۱۲۸۰ مسیح الاول کو کیا رہتہ تقریب حواریں میں جو حیدر اور
 وحشی کے درمیان برقعہ مقام ہے وفات ہوئی ان کے قسرت
 اور بعد حیدر حیدر دین یزدانی نے تاجزارہ پر عیا کی تشریف کے بارے میں دور واد میں
 ہیں۔ والا تعز کی روایت ہے کہ ہر طرف زبیر امیر المؤمنین کا جنازہ لٹکے دو مقام سے
 لوگ آتے تھے ہاتھوں پر درشت لٹکے اور اجاڑے وحشی کے مقبرہ باب الصغیر عیا کی
 والدہ ماجدہ کے پہلو میں دفن کیا روایت کافا خلیج میں۔

وقال ابو الفدا حدی اذ دفن فی ذیل وحشی واقدی کہتے ہیں کہ زبیر وحشی باب الصغیر
 فقیہۃ الدیالہ علیہ السلام وصات بخارون کے مقبرے میں دفن ہوئے انتقال ان کا
 شعل علی الخلیج ایدی الرجال الیہا دفنھا حواریں میں ہوا وہاں سے جنازے کو

سے عذامہ۔ مرثیہ شعل کہ اس شعر کے دورے معروف ہیں لکھی گئی ہے۔

دخا الیہ معادیتہ۔ لوگ اپنے ہاتھوں پر وحشی لائے اور ان
 (مستطاب الاشراف ملاذری) کے والدہ حضرت معادہ کے پہلو میں
 دفن کیا۔

سیدنا حضرت معادہ کی قبر تو آج بھی موجود ہے مگر امیر المؤمنین یزدانی
 قبر کے آثار مٹا دیے گئے ہیں۔ امیر یزدانی نے ایک دوسرے مقام کو ان کا مدفن
 کا یہ کہہ کر جو غلط ہے۔ ابویکر بن حنظل نے امیر یزدانی کا مرقہ کہا اس کے ایک
 شعر سے ظاہر ہوتا ہے کہ مدفن وحشی میں نہیں حواریں ہی میں ہے وہ غریب ہے۔

یا ایھذا القبر یحیو ارمینا مکتکت خیر الناس یا ایھذا
 اس کے وہ قبر پر حواریں میں ہے سب لوگوں میں سے اچھا شخص تر ہے
 پہلو میں آرام کر رہا ہے۔

مگر اس شعر کو اس طرز پر بھی کہا گیا ہے۔

یا ایھذا القبر یحیو قاسمنا أصبحت خلیجۃ الناس أصبحت
 اسے وہ شخص جن کا انتقال حواریں میں ہوا تو سب آدمیوں سے بہتر ہو گیا
 امیر المؤمنین یزدانی نے باب الصغیر کی عریا کی تفسیر باب عریا کے نواسے
 امیر المؤمنین یزدان بن عبد اللہ کی بیوی۔ مدت خلافت تین برس تو بیٹھے تھی۔ اور
 تقریباً ہی مدت خلافت ان کے ہم نام کو اسے یزدان بن عبد اللہ کی بیوی ہوئی
 امیر المؤمنین یزدانی کے زویہ اولی والدہ معاویہ ثانی کی بیوی تھیں

انزواج واولاد انھیں ان کے انتقال کے بعد ان کا روضہ کو باب وفات حضرت
 حیا اللہ میں لٹکے ۱۰ بنت ابی ہاشم بن قتیہ بن ربیعہ بن عبد شمس۔ تام
 فاختہ تھا اور لقب حیدہ ۱۲۰ ام کلثوم بنت عبد اللہ بن عامر امویہ ۱۲۱ ام محمد
 بنت عبد اللہ بن جعفر حیار بن خبیرہ ۱۲۲ ام سکینہ بنت عامر بن حضرت عثمان غنی
 اولاد میں تیرہ بیٹے اور چھ بیٹیاں کل انیس اولاد تھیں بیٹیوں میں سیدہ عاتکہ زہرہ
 امیر المؤمنین عبد اللہ کی بیوی دانتھن لی تھیں۔ ان سے دو بیٹے یزدان و زید
 قرظندان عبد اللہ کے ہوتے۔ سیدہ عاتکہ نے طویل عریا کی قریشہ خواتین میں
 یہ خصوصیت مرفوف ان ہی کو ملتی تھی کہ بارہ خلفائے اسلام ان کے حرم تھے یعنی

۱) ان کے دادا حضرت معاویہؓ ۲) ان کے والد امیریزیدؓ ۳) ان کے بھائی معاویہ
ثانیؓ ۴) ان کے خرم واثق بن الحکم ۵) ان کے شوہر عبداللہؓ ۶) ان کے فرزند
یزید بن عبداللہؓ ان کے تین سوتیلے بیٹے ۷) الولید ۸) سلیمان ۹) ہشام ان کے
پوتے ۱۰) ولید بن یزید اور سوتیلے بیٹے الولید بن عبداللہ کے دو بیٹے ۱۱) یزید اور
۱۲) ابراہیم امیریزید کی دوسری ماجہ زادی ام یزید کی شادی الاصف بن عبدالعزیز
بن مرثد سے ہوئی۔ تیسری بیٹی رملہ بن امیریزید کی توبہ بن عقیس ان کے فرزند
ہوئے چارے چوتھی بیٹی ام عبدالرحمن بن ابی کوی بیابا بن گیش۔ پانچویں بیٹی امیر المومنین
یزید کی ام محمدہ حبیبہ مکرز بن مقبیر بن ابرو سفیان بن عقیس اور چھٹی مساجہ زادی عثمان
زید بن عثمان بن محمد بن ابوسفیان بن عقیس رضی اللہ عنہم تین ہیں۔

امیر المومنین یزید کے تیرہ بیٹوں میں ۱) معاویہ ثانی سب سے بڑے تھے جو خلافت
پر فائز ہوئے ۲) خالد ۳) عبداللہ الکیر ۴) ابوسفیان ۵) عبداللہ الاسود بن کا
لقب الاسود تھا ۶) محمد ۷) الولید ۸) عمر ۹) عثمان ۱۰) عبدالرحمن ۱۱) عقبہ
۱۲) یزید ۱۳) عبداللہ بن کوا اسفرا لاماً گر کہتے تھے۔ رحمہم اللہ۔

امیر المومنین معاویہ ثانیؓ

معاویہ ثانیؓ اپنے والد کے فرزند اب گرتے ۱۱) ان کی والدہ دوسرہ الحبت ل کے
سرور ایکہ درگاہ تھیں جس سے اس کے ولادت ہوئی۔ بیعت خلافت کے وقت
۲۲ سال کی عمر میں بلاذری کہتے ہیں کہ:-

فلما سالت یزید بائع الناس معاویہ
وانتہ یبعہ الا شاق الا ما کان من
ابن زبیر فلی تلاقہ شہد
(دعایہ انساب الاشراف)

معاویہ ثانیؓ بڑے نیک خلعت اور باپ دادا کی طرح علیم و کریم تھے
شاعرانہ کمزوریت کے تھے، رنگ سرخ و سفید تھا، کان شامی صاف (دو چراغ
سایہ تھے)، وایت الاسلام زیبی تھے مثلاً، حدیث اور تفسیر کی اچھی تعلیم حاصل کی تھی۔
ان کے استاد و معلموں تابعی عقیدہ تھے۔ تھے استاد کے خیالات اکثر شاعرانہ
پریمی پڑا تھا۔ بچپن سے اپنے دادا حضرت معاویہؓ کی شفقت میں پرورش پائی تھی۔
بیعت خلافت کے وقت سیاسی حالات سازگار تھے، عراق و حجاز میں حضرت
عبداللہ بن زبیرؓ کے طرفداروں کی تحریک شدت سے جاری تھی اور خود کم
شام میں حضرت شامی بن ابی کے طرفدار تھے۔ معاویہ ثانیؓ نے مخالف حالات
کو مقابلہ کرنے کی بہت نیاپائی اپنے استاد سے مشورہ کیا انھوں نے کہا اگر مصلحت
کے ساتھ سیاسی حالات کو درست کرنے کی بہت نہیں رکھتے تو خلافت سے ہٹ کر
ہو یا کہ چنانچہ انھوں نے ایمان حکومت سرور ابی قابل اور عل و دغلہ کا بڑا
جلد طلب کیا اور ان کے جلد پر اپنے والد اور دادا کے مخصوص لوگوں سے علاوہ
بات جیت کر پھر اس طرح عام میں تحریک کی جلیں بیشتر وہ حضرات موجود تھے جنھوں نے
حضرت معاویہؓ اور امیریزیدؓ کی خلافتوں میں دھڑے دھڑے کام کئے تھے اور ان کے مخالفین

سے نروا کر ان کی بھی معاوضہ نہ اپنے باپ دادا کی طرح اچھے خطیب بھی تھے۔
 ان کی اس تقریر کے بعد پہلے موضعین نے قتل بھی کئے ہیں مگر وہ ان سے منسوب ہے کہ
 خلافت اگر کوئی بھی پڑے تو آل الی سفیان اس کا خوب مزہ کھچے۔ اگر میری
 چیز ہے تو ہم کو اس کی حاجت نہیں۔ وہاں کان شہر فلا حاجۃ لنا فیہ نہ سلام
 پس آپ خود اپنے میں سے ایسا امام منتخب کر لیں فلتقتلوا ولا تفسدوا اماما۔
 (ایضاً) اور ایسے شخص کی بیعت کر لیں جو اس کام میں مجھے نہ زیادہ خواہشمند ہو۔
 تب ایسا حواہی میں ملایا کہ ملا مہدی (ایضاً) پھر لوگوں سے کہا کہ آپ لوگ میری
 بیعت سے آزاد ہیں اور سفیان مالک کو متین کیا کہ جب تک کسی کے ہاتھ پر بیعت
 نہ ہو جائے تو نماز پڑھاؤ اور مجلس شوریٰ کے انعقاد کا انتظام کرو۔ سفیان راویوں
 نے ان کی اس تقریر کے بعض فقرے وضع کر کے مشہور کئے ہیں میں سے یہ ثابت
 کرنے کی کوشش کی گئی ہے کہ انھوں نے اپنے والدین دادا کی پرستش یا بیان کی
 حق میں مگر ان لوگوں کو یہ خیال نہ آیا کہ زبائیں بیان کرنے کے لئے انھوں نے
 ان لوگوں کو پیسے میں طلب کیا جو ان کے باپ دادا کی پالیسی کے طریقہ کار اور ان
 کے کارکردگیاں لے کر تھے میں نے سفیان عزرائی تھے اور نہ بولائی تھا زبائی بلکہ زبائی
 کرتے ہی تو کس کے سلسلے میں نہ یہ سب واقعی باقی ہیں۔ قدرت
 خلافت کے لئے بھی کسی نے چاہیں لیکن بیان لے کر کسی سے نہیں دن لیکن محققین سے
 یہ طاقت میں سے کہ کوئی جیسے ثابت ہوئی ہے عرض الموت کے بارے میں صحیح
 روایت یہ ہے کہ کوئی ایسے میں فوت ہوئے۔ ان کے چھوٹے بھائی علامہ عادل
 نے نماز جنازہ پڑھاؤ (مقبورہ صفیہ باب الفراء میں دفن ہوئے۔ رحمۃ اللہ
 ان سے کوئی عقب نہیں اپنے دادا کی طرح ان کی قیمت عبدالرحمن بنی رملہ
 تھیں اور ایسی بیٹے تھے۔

علامہ خالد بن امیر المومنین یزیدؓ

مسلمانوں میں سب سے پہلے سائنس دان اور باپ کے کیا
 امیر المومنین معاویہ اور امیر المومنین یزیدؓ کے علمی ذوق کی بدولت دمشق میں
 یوں تو علماء و فضلا کی اچھی جماعت موجود تھی لیکن خود بیت معاویہ اور بیت خلفاء
 کے ساتھ اہل بیت الحکیمہ بھی بن گیا تھا۔ ان ہی کے بڑے علامہ خالد بن یزیدؓ تھے
 جو علم حدیث و تفسیر و لسانیات کے علاوہ دیگر علوم و فنون میں بہرہ وافر
 رکھتے تھے۔ علوم طبعیہ و فنون طب اور کیمیا سے ان کو خاص شغف تھا۔
 صاحب صلاحۃ الطرب فی تفتحات العرب یزید بن خلکان (مسلک) نے
 ان کے بارے میں لکھا ہے کہ:-

«سبحان اول من شہر فی الطب بین الاسلام خالد بن یزید بن معاویہ
 الزمری»۔

کان اعلم الفرائض و فنی الجملہ
 و لد کلام فی صحتہ الکیسیام
 والطب و مسائلہ فی جہاد الہ
 علی معرفتہ و غیر استہ سلہ

زمانہ اسلام میں سب سے پہلے علم طب
 میں جو شخص مشہور ہوا وہ خالد بن یزید
 بن معاویہ اموی تھا جو قوم قریش میں
 فزون علیہ کا بڑا عالم تھا کیا اور طب
 کے دواؤں سے یہ بیان کرتے ہیں دواؤں سے
 کے جو دوا کی ہیں ان کی معرفت علمی
 ان دواؤں کو لے کر پڑھتا ہے

ابرونی نے علامہ عادل کو اسلام کا سب سے پہلا حکیم بتایا ہے۔ زمانہ حال
 کے مشہور دواؤں پر مبنی تھکے ہیں کہ۔

”علم طب سے فن کیا وکایت قریب کا تعلق ہے اور یہ ان الکسایات علیہ
میں سے ہے جس کو عربوں نے سب سے اہل حال کیا تھا۔ خالوین برزید کو دایہ میں
اسلام کا سب سے پہلا سنسٹ اور فلاسفر و حکیم بتایا گیا ہے۔
اس میں کوئی شک نہیں کہ موجودہ کیمسٹری کے بانی مائڈیسی صدر اول کے سہارا پر
تھے۔ جرجی زیدان، جو ایک شہابی الشہید مائڈیسی فاضل تھا، تاریخ التہذیب الاسلامیہ میں اس
کا اعتراف کرتا ہے اور لکھتا ہے۔

لا اختلاف فی ان العیوب ہمدان الذین اسود الکیمیاۃ الحدیثۃ۔ تبحر احیاء
واستحضار الحکماء۔ تاریخ التہذیب الاسلامیہ ج ۱ ص ۱۸۸

اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ یہ عرب ہی تھے جنہوں نے موجودہ فن
کیا وکایت اپنے تجربات اور فنی قابلیتوں سے بنیاد ڈالی۔
محمد بن یونس و متقیوں کا اتفاق ہے کہ ان عرب فاضلوں میں سے کہ علمی اور فنی
کردار کا وکشت سے کیا کو علمی و دینی مسائل پر ان خالوین برزید ہی پہلے عرب فاضلوں میں میں کو
علم میں مدد دیا تھا کہ صاحب کتاب الافاق فی شری خالو کے اس شغف و اہتمام
کا تذکرہ ان افلاطین کرتا ہے۔

خالوین برزید معاویہ بن ابی سفیان۔ کلام من رجحلت قدرتی سخا و عداوتہ
و قضا حاکمہ و کاف شغل نفسہ بطلب الیکمیل و خالقیتہ للاحیاء و استط
لغضہ۔ کتاب الافاق ج ۱ ص ۱۸۸

خالوین برزید بن معاویہ بن ابی سفیان سخاوت و قابلیت و فضاہت میں قریش
کے برجستہ لوگوں میں سے تھا۔ طب علم کیا وکایت کے شغل میں اس نے اپنی ذات کو
معروف کر دیا اور اپنی عمر اس میں صرف کر ڈالی اور اپنے کو فنا کر دیا۔ ناز و حال
کے ایک اکثریتی مورخ حبش امیر علی خالو کے خاتران کا تذکرہ اپنے نقطہ نظر
سے کرتے کہ بعد ان کے علم و فضل اور فن کیمسٹری میں ان کی مہارت و فطرت کو
اس طرح بیان کرتے ہیں۔

بنی امیہ نے اپنی تمام مدت حکومت میں صرف ایک عالم فاضل خالوین برزید
کو مہیا کیا جو علم و ادب اور علم و ادب میں اپنے الکسایات علیہ کے لئے نامور ہے۔

خالو نے جو طب اور کیمسٹری کا جدید عالم تھے۔ ان عقائد پر اپنی تالیفات
چھوڑ دی ہیں۔

علامہ خالو کے تذکرہ میں یہ بھی بتایا ہے کہ خالو نے صنعت کرکٹ کو ایک رومی
راہب موریاٹس سے حاصل کیا تھا اور اپنے اس ہستنا دقت سے بعض اور بھی تجربی
میان بھی کیا تھا پتا چلتا ہے کہ ایک رسالہ میں ان اور اور ”موز“ کا بیان بھی ہے۔
سلسلہ کثرت نے نظم کا پیرا بھی اختیار کیا تھا۔ علامہ خالو اپنے والد کی طرح
اچھے میٹھ مرچے۔

ولہ فیہا ثلاث رسائل تضمنت احد امن صابری لصم موریا
فروش المذکور و صرۃ ما تلحدہ منہ و الموز التي اشار الیہا ولہ
فی ذلک اشعار کثیرۃ۔

رہائتہ الطب فی تقدسات العرب (ص ۲۳)

علامہ خالو نے صرف علم طب و کیمیا کو سبقاً سبقاً رومی اساتذہ
سے حاصل کیا بلکہ ان میں تدبیر کے زبان و سر کی حسن قدر بھی تالیفات و دستاویز
ہو سکیں ان کو حاصل کیا۔ ان کے تراجم عربی زبان کرانے اور اس کے لئے دمشق
اور مصری دارالترجمہ قائم کئے۔ کیمبرج یونیورسٹی کے مشہور پروفیسر سی بی مٹراؤن
نے ۱۹۰۷ء میں ”طب عربی“ پر جو کچھ لکھ آف فریڈلینڈر میں دینے تجویز
کئی شکل میں پیش ہوئے ہیں پہلے پھر جس EARLY STUDY OF ALCHEMY
کے عنوان کے تحت فرماتے ہیں کہ۔

یہ نایابوں کے علم و حکمت سے واقفیت حاصل کرنے کی خواہش کی اور ان تجربی
اموی شہزادہ خالو بن برزید بن معاویہ کے دل میں جو علم کیا وکایت سے خاص شغف رہا
تھا۔ یہ یاد دہانی قبرست (ابن القیم) کے بیان کے مطابق، جو اس بارے میں ہماری
مساعرات کا سب سے قدیم اور سب سے بہتر ذریعہ ہے جو ہم تک پہنچا ہے۔ خالو نے
یونانی فلاسفوں کو کمک عربی جمع کیا اور ان فنون کی یونانی و مصری و قطبی بقائیت
کو عربی زبان میں ترجمہ کرنے کے لئے ان کو متحرک کیا۔ نتیجہ ہے کہ ایک زبان سے دوسری
زبان میں لکھ گئے تھے۔ ان ترجموں میں سے ایک کا نام استخوان تھا جس نے دمشق

کے دلائل ترجمہ میں متعدد کتابیں ترجمہ کی گئیں۔

حاصلتوں انہی کا ان اول المتخرجین لحد الشرائع وقد ترجم لد
عدلت مختلفات من الروای الی العربی وناشر (الطوبی نقدیات العربیہ)
خالصہ صوف کا اولین مترجم استخوانوس تھا اور اس نے متعدد تصانیف کا اردو زبان سے
عربی زبان میں ترجمہ کیا تھا۔

پروفیسر یسٹن نے اپنی مشہور کتاب A LITERARY HISTORY OF THE ARABS
میں یونانی علوم کی کتابوں کے عربی میں ترجمہ ہونے کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے۔
تاریخ ادب عربی کے قابل مولف کیسٹ ہارنٹ کے والد بن یزید کے علم کیسٹ
تفصیل اور اس کی تصانیف کا ذکر کیا ہے۔

غورنگہ مندرجہ بالا تصانیف سے یہ مراد ہے تو اثر ثابت ہے کہ اسلام میں سب
سے پہلے شخص یسٹن نے علم کیا کو حاصل کیا اس کے تجربات کے اور اس وقت میں
کتابیں یسٹن خالدين بن یزید ہی تھے۔ پروفیسر ہارنٹ ایک دوسرے موقع (مسئلہ)
پر لکھا ہے کہ۔ ازمنہ متوسطہ کا مشہور ماہر عربی کیا جا بر بن خیال غالب عالم بن یزید کا
مشاگرد تھا اور یہی کہا گیا ہے کہ یسٹن خالدين بن یزید کے استاد تھے۔

جا بر بن خیال کا زمانہ ضرور جناب جعفر صادق کے بعد کا ہے۔ لیکن خود جناب جعفر
کا جن کی وفات ۱۲۰ھ میں ہوئی تھی کیا کی معلومات کا حصول اپنے پیش رو علامہ خالدين
بن یزید کی مرقی علیہ سے کرنا کسی طرح متبعہ نہیں خیال کیا جاسکتا۔

صاعد اندلسی نے طبقات الامم میں علامہ خالدين کا تذکرہ کیا ہے اور ان کو
قرن کیا کا باپ کہتا ہے کیونکہ اسلام میں ابھی تک سب سے پہلے اس فن کی تفصیل
کی گئی اور سب سے پہلے تفصیلات کی تھیں۔ ملاحظہ الیام والیہ میں فرستے
ہیں کہ:-

کان خالدين بن یزید بن معاویہ خطیباً شاعراً وخبیلاً جامعاً
وحید الروای کشید الادب وحسن الادب من ترجمہ کتاب الفیض
والطلب وایکھیا (اربع) (۱۰۰۰)

قدیم یونانیوں کا خیال تھا کہ کسی کے ذہنیہ ناقص رجالات کی تکمیل ہرگز

ہے اور ان کو اعلیٰ بنایا جاسکتا ہے اسی نقطہ پر ہی سے چاندی سے سونا بنانے کا خیال
پیدا ہوا تھا۔ لیکن علامہ خالدين کی سماجی علیہ کی بدولت اسلام میں اگر کیا کا
گویا خوب بری دنیا کی اور کیا کے سونا چاندی بنانے کے اس سے قلب وقلم یونانی
میں اشتیاق کے اجزاء و خواص کے تئیں میں مدول جاتے تھے۔

بلادی نے انساب الاشراف میں بیان کیا ہے کہ خالدين کی جراثیم نے
کے بہترین خطیب بھی تھے اور ساتھ ہی شاعر و ادیب بھی۔ کیا کی وہ میں یہ کیفیت
ہرگز ہی کہ اکثر شاعرانہ شے اور کیا کے تجربات کے ذریعے میں طور و
خوش کرتے رہتے تھے۔

انساب الاشراف بلادی قسم ثانی جزء الرابع واصلہ مطبوعہ بیروت

طلب کے سماجی کے علاوہ علامہ خالدين اپنے کیا کی کا غائب کیا گیا
میں بعض ایسی دنیا فتن اور کیا کی دات بھی ہیں جس سے عربوں کے فن حرب کو دو میں
فوجیت حاصل ہوئی ان کے باپ دادا کو دو میں سے بڑا رہبر پیکار دینا پڑا تھا۔ اور
ہر گز غارہ واکش برن ان سے جو دوسری فوجیں استعمال کرتی تھیں۔ بڑے

تفصیلات اعطاء فرماتے تھے۔ یہ ایک کیا کی مرکب تھا جس کی ایک پیکار دی چلا۔ نے
سے آگ ملک جاتی تھیں۔ علامہ یا جا بر بن یزید ہی اس کو بنا دی گئی تھیں۔
ایک شامی عیسیٰ کی کی پیدا کیا ہے۔ جو نبی امیر کے عبد بن شام سے بھاگ کر روم
پہنچا تھا۔ خالدين کی لیا بری میں مل وعلقہ سے اس کا نتیجہ معلوم کر لیا گیا۔ اس کا

جزو اعظم روغن نفث تھا۔ لہذا نو لی میں اس کو نفث بھی کہتے تھے۔ اس
کی پیکار مرکب کی دریافت نے مسلمانوں کے آلات حرب کو زیادہ کارگر بن دیا
تھا۔ دشمن اس سے زیادہ کئی چیز کو بھی پسند نہیں جانتے تھے۔ اس کو اڑتا ہوا اڑتا ہوا
کہتے تھے۔ بعد کی پہلی جنگوں میں اس کا استعمال کمزرت سے کیا گیا۔ پہلی جنگ کربلا

جب اس کا مقابلہ کسی طرح ذکر کرتے تو اپنے بادشاہ سینٹ لونی کے پاس پہنچ کر
فسد را دی ہوتے۔ لونی زمین پر گر پڑتا اور آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کر
تضرع و نزاری سے کہتا کہ اے خداوند میں مجھے اور میری فوج کو اس بلا سے بچا
(تذکرہ عرب ص ۱۰۰)

علامہ خالد نے علم کیا دوسرے تصانیف کی ہیں ان میں سے ایک میں اپنے
اجتہادات اور تجربات اکثر ہمیں ”روزی“ سے نقل کیے ہیں کیا ہے
اپنے بیٹے ابی سنان کو جسے خود یہ علم سکھایا تھا بلور وصیت کے تحت
کیسا و کے روزہ تکھ دیئے تھے۔ ابن النزم نے خالد اور ان کی تصانیف
کے بارے میں لکھا ہے۔

”ان خالدی بنی خارج کتب القلم فی الشیخۃ وکان خطیباً
شاعراً ضعیفاً حاداً و هو اذن من تخرج لہ کتب الطب
والجراح وکتب البصیحا وقد رایت من کتبہ کتاب الجراحات
کتاب العیضۃ الکلبیہ و کتاب العیضۃ الصغیرۃ کتاب ویتۃ
لی ابنتہ فی السنۃ۔“

دوسرے ابن النزم (رحمہم اللہ)

”خالد نے صنعت (کیمیا) پر قدامت کی کتابوں کے حصول میں بڑی دروسری اٹھائی
وہ خطیب ہی تھے اور شمس شام و برہن مندی پر وہ بیٹے غرض میں بیٹوں نے طب
و جراح و کیمیا کی کتابوں کا ترجمہ کر لیا۔ میں نے ان کی تصانیف مطالعہ کی ہیں جس
میں کتاب الحارث و کتاب صمد کیم و صمدہ منیر ہیں اور ایک کتاب میں اپنے
بیٹے کو صنعت کیمیا کے روزہ وصیت کیے ہیں۔“

یہ قورہ تصانیف ہیں جو ابن النزم نے مطالعہ کی تھیں معلوم نہیں دیگر علوم
کے بارے میں ان کی اور کیا تا بیانات مہول کی ہوا کرتی تھیں۔ پر وہ عربی زبانوں نے
ایک لکھ سے کچھ میں اس خیال کا اظہار کیا ہے کہ کیمیا کے علاوہ دیگر علوم غلط
و غلب و غیرہ پر بھی خالد نے۔ قدر مائے یونان و مصر کی تصانیف کا ترجمہ کر لیا اعتبار
پر لیس ہوتا اور انہوں نے جا۔ براہین بیان کے فی کیمیا میں علامہ خالد بن یزید کی
شکرا دی کا ذکر کرتے ہوئے سریش کا اظہار کیا ہے۔ و خلافت ان کے عربی نیران
نے اپنے ابن النزم الاسلامی (رحمہم اللہ) میں صاف صاف لکھا ہے کہ خالد (صالح)
نے اس ابن کی تعلیم علامہ خالد مروموت سے حاصل کی تھی جب یہ ثابت ہے کہ خالد
اسلم میں کیمیا کے موجودہ مؤسس کا درجہ رکھتے تھے اپنے بیٹے کو بھی یہ علم سکھایا تھا

اور اس کے لئے ایک خاص کتاب بھی لکھی تھی قوراس کے بعد میں کسی مسلمان نے ان
علم کو حاصل کیا یونان کے تجربات اور تصانیف سے مزید استفادہ کیا ہو گا۔ خالد
اور ان کے خلاف برابر جھگڑاتے رہتے تھے کتاب الشاہد الشرف بلذری میں خالد
کا تفصیل سے تذکرہ ہے۔ یعنی علامہ خالد کا کچھ لکھنا واپس قیام کرنا۔ مصعب بن
نیر کی تصنیف بن مدلس نے نکاح کرنا اور دیگر واقعات کو بیان ہے۔ حضرت نیر بنی یوحنا
سے یہ نکاح اسی سال ہوا تھا جس سال قیام بلے اس نیری خاتون کے بھائی عبداللہ
بن نیر کو قتل کیا تھا۔ حجاج کو جب خالد کے اس ارادہ کا علم ہوا تو اس نے رقم حبس
جس میں کھانا کر میں یہ نہ بچتا تھا کہ آپ آل نیر کے یہاں کرشتہ کریں گے۔ تو غیر
سے۔ شوزہ بھی نہ کریں گے۔ و خالد ان تو آپ کا کفو و ہمسر بھی نہیں ان لوگوں نے
تو آپ کے والد سے خلافت کے بارے میں لڑائی کی تھی اور سے برس لازم لگے
تھے جس وقت علامہ خالد نے یہ رقم چڑھا کر پیش آیا۔ تا حد تک کیا کہ اگر خاندان
کو سزا دینا جائز ہوتا تو کھارے شکوے کر کے حجاج کے دروازے پر چھوڑ دیتا۔
جاؤ اس کو جواب دیکر ہم پر نہ بچتے تھے کہ تم اپنے کو امت اٹھنا جانتے تھے جو کہ
اپنے خاندان قورش میں بغیر کھارے مشورہ کہیں کرشتہ بھی نہ کروں کیا وہ راستہ کیا
جانتا کہ قورش تو ہمارے ہمسر اور کون ہیں۔ اسے ام الحجاج کے بیٹے تھوڑا سا برا تو
نہیں جانتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی خاندان میں غریبہ
بنت خریل سے نکاح کیا تھا اور انھوں نے بعد بنت عبد المطلب سے آل
ابوسفیان اور بنو امیہ کے قور آل نیر ہمسر ہیں۔ اور ہم کونسی
آخر میں فرمایا تھا۔

واما قولک خاتون ابابک علی
الخلافتۃ و هو یکن قیص ذہبی
قرش تقارع لبعضہا بعضاً حتی اذا
اقر الله الامر مقربۃ حادۃ الی
احلامہا وقتلہا۔

(دعویٰ)

اور کھانا ایہ کیا کہ آل نیر نے قیص کے
والد سے خلافت پر جنگ کی ان پر قیص الزام
لگائے۔ سمنو قورش آپس میں کتنی ہی
جنگ و جدل ہو چکی تھی جب اڑافہ خیمہ بنائی
تھی پھر وہ اپنی خاندان کی نجات و شرافت
اور شہرت و نام پر جلتے آتے ہیں۔

مشرکینہ پیش رکھتے

چنانچہ اپنے والد کے سیاسی حریف عبداللہ بن زبیرؓ کی سوتیلی بہن سے جو یہ نکاح کی نواسی تھیں نکاح کیا۔ اپنی کے بارے میں ان کے دشمن بھی یہ زندقہ سے لکھے ہیں۔

أُحْبِبْتُ بَيْتِي الْعَدْلَ لِمَا لِي بِهِ
وَمَنْ حُبَّيْنَا أَكْثَرُ مِنْ أَهْلِهَا
میں ان کی محبت میں بڑا عوام (ذیر لیس) اور ان کی محبت کی بنا پر ان کا دنیا کی بڑا
محبت کرتا ہوں۔

وَمَنْ تَكَلَّفُوا أَهْلَهُ الْعُجْبَاءُ مَا ضَعُفَ
مِنْ سَعَةِ بَارِسَ فِي زِيَادَةِ تَحْزِينِ
مجتہد سے ان کے بارے میں زیادہ تحزین کا
دلی نہیری حقائق کا آئینہ دار ہے۔

امیر المومنینؓ کے فرزند کے زری خانان میں اس رشتہ سے ہیں لہذا کافرانہ
کی تر دیر موجب قہر جو کہہ کی بے حسرتی اور اہل مکہ کے منکسہ کی ترافضی
کئی ہیں مذہبی حسانان کے علاوہ باطنی خانان میں اپنا ایک مخلص حضرت
عبید اللہ بن جعفرؓ کے یہاں کیا تھا کسی شاعر نے جو حیدر کے بارے میں بلالہ کی
تھے ان کے یہ شعر لکھے ہیں۔

مَنْ أَقْبَلَ عَمَّا أَجْلَبَ بَدَّ هَا
يُحِبُّ مَنْ مَنَّا فِي أَمْرٍ مُشْتَرِكٍ
جو حیدر مناف کی اس ذی رتبہ خانان
عند مناقہ کے تھا کہ فرزند کو اپنے خاندان
محبت سے نوازیں۔

مِنْهُمْ مَنِ ابْنِ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ
وَهُوَ لَيْسَ بِأَكْثَرِ لَبِّ كَيْسٍ لِكَيْلُوفٍ
مطلوبہ بن عبد اللہ محمدؐ
وہ لیسے پاک نسب کی کہیں ایک طرف
مختار سے رسول ہیں۔

یہ شعر اس طرح بھی لکھا ہے۔
مَنْ أَجْلَبَ مِنْ ابْنِ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ
اِنَّ كَيْسَ لِكَيْلُوفٍ مَحْمُودٍ مِثْلِي
مختار چاہے میں ابی محمدؐ
ان کے ایک طرف محمڈؐ سے بھی ہیں

فرزند گ۔

باطنی خاندان میں فرزند امیر المومنینؓ کا یہ رشتہ مناکحت کیا اس بات
کا مزید ثبوت نہیں کہ خاندان معاویہؓ خاندان علیؓ میں کوئی خاندانی و نسلی خاندان
مناکحت علیؓ کے سیاسی حیلوں کے باوجود یہ سب ایک ہی تھے۔

علیؓ و ذی شرف کے ساتھ ساتھ ملک کے انتظامی امور میں بھی مہارت تھی۔
عمر بن عبد العزیزؓ کے گورنر سب اور اہل انھوں نے اپنے صوف سے بائیں
محمد بن عمر کی تھی۔

دکان خالد علی حصص فہنی اور اعلامہ خالد میں کے حساب تھے۔
مسجد ہا وکان لہ اربع مائتہ دواں انھوں نے مسجد تعمیر کرانی میں کی
عبد یحییٰ بن عبد اللہ فی المسجد فلما فرغوا تعمروا ان کے چار سو فلوام کام کرنے
میں بیٹا اٹھ اٹھام۔

انساب الاشرافؓ کا زری ملک ہے۔
ان کا علم دوستی اور علم و تہذیب کے ذوق تھی کا اعزاز اس عظیم الشان
واقعہ سے ہوتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے علمی مسوایہ کو مہمانی کرنے
کے لئے انھوں نے جبرائیلؑ کے غلام شہزادہ ابو عبد اللہؓ کو چار سو ازادینار
میں خرید لیا تاکہ اپنے پاس رکھ کر ان کی علمی معلومات سے بہرہ مند ہوں۔

حات ابن عباسؓ و عمر بن عبد
فاخر الاخوان بن عبد بن عباس
من علی بن عبد اللہ بن عباس
یاد اربعۃ الاف دینار

حضرت ابن عباسؓ کی وفات ہو گئی تو
اس وقت بھی مکرم غلامی کی حالت
میں تھے خالد بن زبیرؓ نے معاویہؓ سے
انھیں علی بن عبد اللہ بن عباسؓ سے

چار سو ازادینار میں خرید لیا۔
اسی روایت میں مزید یہ بھی ہے جب عکرمہ نے علی بن عبداللہ بن عباسؓ
سے شکوہ کیا کہ آپ نے اپنے والد کے علم کو اتنی رقم میں فروخت کر دیا۔ انھیں
دیامتہ پوئی اور اعلامہ خالد سے اس معاویہؓ و شہزادہ کو شہزادہ کے عکرمہ کو ازاد
کر دیا۔ مذہبی اہل کے ہرے پائے تھے۔ بعد کو کو عبد اللہ بن عباسؓ سے روزہ رکھنے کا طوط
سچتر و قمار کو کہ ان کتاب کی عیدیں ہیں۔ عکرمہ ابوزررہ و شقی کا قول ان کے اور

یہ روایتیں ہیں۔

عکرمہ ابوزررہ و شقی کا قول ان کے اور

ان کے بھائی معاویہ ثانیؓ کے پاس سے ہے کہ کان میں خیار القوم (البرایہ) لئے
دادا اور باپ کی فطرت بخش وعطا وجود و تقاضا میں برتنے دریا دل سے شہر آستے
ان کی عزت میں جو کہا ہے یہ دوشہر سینے۔

ما كنت الدنيا اذا لمجد هرا لاقاما
فهدا و قالا اننا لحسيد
قلت من مولوا كما منتظا ولا
على وقالوا لا بد من يزدجد
سنہ وفات کے بارے میں مختلف روایتیں ہیں کسی نے ۱۳۰ھ لکھا ہے
کسی نے ۱۳۱ھ۔ ابن کثیرؒ کے نزدیک آخر الذکر سنہ صحیح ہے لیکن بعض آثار سے
معلوم ہوتا ہے کہ امیر المومنین ولید بن عبد الملک کے زمانہ میں وفات ہوئی
واللہ اعلم۔

اولاد میں تھریٹ تھے۔ سید، یزید، مرثیہ، عقیقہ، ابوسقیان، اور عبداللہ
آخر الذکر کے نکاح میں حضرت حسینؑ کے بھائی عباس بن علیؑ کے مقتول کر بلا کی پوتی
سیدہ نفیسہ بنتیں جن کے بطن سے ان کے فرزند علی بن عبداللہ بن خالد بن یزید تھے۔
جنہوں نے امیر المومنین عبداللہ الماعونؑ کے عہد میں باوجود غارت و دشمن پر قبضہ
کر لیا تھا۔

امیر المومنین یزیدؑ کے بھتیہ فرزند ان اور ان کی اولاد مذکورہ دوسری میں
لا حظہ جنو۔

توضیحات

تاریخوں کے دن معلوم کرنے کا کلیفہ۔ عربی سنہ کی کسی تاریخ کا دن معلوم
کرنے کے لئے دو کلیفہ وضع کئے گئے ہیں۔ ایک ان سنہ میں کئے گئے ہیں جو نصف شعبان سے پہلے
کے ہوں۔ دوسرے اس کے بعد کے سنہ میں کئے گئے ہیں۔ دونوں کلیفہ پر بغیر ولیدؑ نام ملنے
کی۔ دس ہزار تھریٹک (۱۳۰۰۰) انگلش طبع میں ہیں۔ دس لکھ گئے ہیں۔ اور اولاد میں
صورت دومر کلیفہ درج ہے۔ پہلا کسی غلطی سے ترک ہو گیا بعض لوگ جراحی خاص
مصلحتوں کی وجہ سے اس کتاب کی تزویر پر تھے جو سے ہیں وہ دوسروں کو متاخذ ہیں
ڈالنے کے لئے ایک ہزار چھ لکھ کا اور ایک دوسرے کلیفہ کا لئے ہیں اور کچھ تان
کر غلط کو بھیجے ثابت کرنے کی سعی لانا حاصل کرتے ہیں۔ اس کتاب کی دوسری جلد تحقیق
مزید میں یہ دونوں کلیفہ وضاحت سے پیش کر دیئے گئے ہیں اور بعض ان تاریخوں کے
دن جو پہلے سے صحیح طور پر معلوم ہیں۔ ماسی کلیفہ کی مدد سے نکال کر چھپوا دیا گیا ہے اور
گردی ہیں۔ یہاں ایک مثال پیش کی جاتی ہے :-

مثال ۱ :- حضرت علیؑ علیہ السلام کی تاریخ و سنہ ولادت عربی سنہ
کے اعتبار سے ۲۰ اپریل ۶۰۰ھ ہے اور یوم ولادت متفقہ طور سے دوشنبہ (پیر)
علامہ کرشی نے میر تقی میرؒ کی محاسبہ :-

تاریخ ولادت کے متعلق مصر کے مشہور سمیت دان عالم عمود پاشاؒ نے
نے ایک رسالہ لکھا جس میں انہوں نے وائس ریاضی سے ثابت کیا ہے
کتاب کی ولادت ۹ ربیع الاول ۶۰۰ھ کو شنبہ مطابق ۲۰ اپریل ۶۰۰ھ
میں ہوئی تھی۔ (میر تقی میرؒ نبوی جلد ۱، صفحہ ۱۸۰)

کلیفہ حساب کی مدد سے ۲۰ اپریل ۶۰۰ھ کا دن حسب ذیل طریقے معلوم
کر لیا جا سکتا ہے۔

اس سال میں ۵۷۰ =	۵ (۷ دن) جنوری	۳۱
ل = ۱۳۲	فوری	۲۸
د = ۱۱۰	مارچ	۳۱
مجموعہ = ۸۳۲	اپریل	۲۰

مجموعہ ۸۰ دن

گواہ اس دل د = ۱۱۰

۱۱۰
۸۳۲

۱۰

۱۰

۵۲

۲۹

باقی ۳

یعنی اس سال سے ایک سال پہلے کا مسئلہ

ل = نوے کے سالوں کی تعداد جو اس مسئلہ تک ہو

د = جنوری سے اس تاریخ تک کے دن

مجموعہ کو یہ تقسیم کرنے سے ۳ باقی بچتا ہے۔ کوئے کے مطابق باقی عدد کو شنبہ و شنبہ
سے شمار کرتے ہیں چنانچہ شنبہ سے سورن آگے شمار کرتے ہیں مطلوبہ دن (دوشنبہ) پر
آگے آدھ روزی دن آپ کی ولادت باسعادت کا دن ہے۔

اسی ایک مثال سے ثابت ہوتا ہے کہ تاریخوں کے دن معلوم کرنے کا یہ طریقہ کس قدر
سچ و کارآمد کلیتہً ہے۔ حضرت حسینؑ کے قتل ہونے کا واقعہ ۱۰۷۰ھ میں واقع
۱۰۷۰ھ کو شنبہ کو پیش آیا تھا۔ ۱۰۷۰ھ کو شنبہ کو چار شنبہ تھا چنانچہ اسی کلیتہً سے
یہ دن معلوم کر لیا گیا ہے۔ جو صحیح اور اسی میں آپ ملاحظہ کر سکتے ہیں۔

دوسری محرم سن ۱۰۷۰ھ کو چار شنبہ تھا صحیحاً افسانوی طرز کی موضوع روایتوں میں
میاں ہوا ہے۔ بلکہ چار شنبہ تھا، شیعہ مورخین کو یہ و شنبہ ہی پہل آئی کہ چار شنبہ
نہیں) کو چار شنبہ ثابت کریں تاریخ التواریخ کے شیعہ مورخ کو یہ مدعی ہو رہی کہ اس

کریلا کی کو ایک سال پہلے قرار دے لیا جائے اور اس غرض سے حضرت معاویہؓ
کی وفات بھی ایک سال قبل کی بتائی جائے۔ چنانچہ۔ تھیں سال وفات معاویہؓ سال
شہادت سید الشہداءؑ کے ذیل عنوان سے لکھ کر دے ہوئے کہ مسئلہ کی درست
محرم کو چار شنبہ تھا شنبہ اور نہ دوشنبہ بلکہ اس سے ایک سال پہلے سن ۱۰۷۰ھ میں
محرم کو چار شنبہ آگے آگے لے۔ وفات معاویہؓ راور سال پنجاہ و تیر ہجری رقم گنیم و
قتل سید الشہداءؑ راور سال شصت و تیر ہجری بعد از چار شنبہ عاشورائیم و منشا علیہ السلام
از کتاب دوم، بالافادہ دیگر نقل حسینؑ کا دن بعد بتانے کے لئے معاویہؓ کی وفات بھی
جو متفقہ طور سے سن ۱۰۷۰ھ میں ہوئی تھی اس سے ایک سال پہلے سن ۱۰۷۰ھ میں قرار
لے لیا جائے اور حضرت حسینؑ کے مقتول ہونے کا واقعہ جو مسئلہ کی دوسری محرم
چار شنبہ کے دن پیش آیا تھا بھی اسی سال پہلے سن ۱۰۷۰ھ کی دوسری محرم کو قرار دیا جائے کہ گواہ اس سال کی دوسری
محرم کو چار شنبہ تھا چنانچہ محرم میں۔ دراصل کہ سید الشہداءؑ عاشورائیم و منشا علیہ السلام کو چار شنبہ تھا
روز عاشورائیم و منشا علیہ السلام سن ۱۰۷۰ھ میں واقع ہوا تھا۔

بائیں ہم یہ شیعہ مورخ تسلیم کرتے ہیں کہ اس سال میں محدثین کا اختلاف ہے کہ سن ۱۰۷۰ھ
کی دوسری محرم کو کون سا دن تھا۔ ایک جماعت تو جمعہ کا دن بتاتی ہے دوسرا گروہ شنبہ کو
بے اور بعض دوشنبہ۔ ایک اور قدیم شیعہ مورخ ابن واضح یعقوبی متوفی ۸۸۰ھ میں
فرماتے ہیں۔

وكانت مقتله لعشر ليل خلون
من المحرم سنة ۱۰۷۰ھ و اختلافی
اليوم السبت وقالوا لا بد من
وقالوا يوم الجمعة۔
اور دوسری محرم کی دوسری محرم کو شنبہ کو
اس دن کے بارے میں لوگوں کا اختلاف ہے
بعض لڑکے کہتے ہیں کہ شنبہ تھا بعض دوشنبہ
بتاتے ہیں اور بعض جمعہ۔

لہذا اگر مجلسی نے بالا الذیون میں ایک جگہ منشا علیہ السلام پر تو یہ بھلائیے کہ یہ واقعہ
یا کمزور دوسری محرم مسئلہ کو پیش آیا تھا وہ دن یا تو جمعہ تھا یا دوشنبہ مگر دراصل
صحیح مسئلہ پر ایک کام درخشاں ہے، یہ قول منسوب کرتے ہیں کہ ائمہ نے

نے نوکر و اہل ماورنہا کی ہم جمع میں پیدا کیا اور ولایت کو چار شہر عا شہور کے دن اور پھر چار شہر
 وہ دن تھا جب حسینؑ مجھ سے بھی روایت بصر الفاظ حضرت علیؑ کے تاریخ نے بھی
 دیکھی ہے وہ روزانہ جلد ششم از کتاب دوم از عباد علم کے شہید حضرت علیؑ کے تاریخ نے
 کے دن معلوم کرنے کے خواہم کہ میں اس سے تفصیلاً بیان کرنے کے بعد لکھا ہے کہ۔
 "میرزا مسیح کرار، اکوثر حضرت علیؑ سے ملا و ملاقات فرمائی ہے اس میں لکھتا ہے کہ میرزا کا بیان
 مطابق باہم میں بھی اسی تاریخ کو تسلیم کیا گیا ہے۔ (عجاہ و عظم مشہور)
 فقیر حسین جری و وسوی اور کتبہ صاحب سے، اکوثر حضرت علیؑ کے چار شہر آفتاب
 زہد، بظاہر ترقی بات کسی خاص اہمیت کی حامل نہیں، حضرت حسینؑ کا واقعہ میں تاریخ کو
 پیش آئے دن چار شہر تھا یا بعد یا قبل دو شہر لیکن یہ ثابت کرنے کے لئے اگر سہاٹی
 راویوں نے ہیں، طرح دیو بالائی، اناری کی روایتیں مگر کوئی اور ہیں جن کے حوالہ سے کچھ اور
 میں پیش کرنے ہیں، اسی طرح تاریخوں کے نام بھی اس لئے جو قزو کے لئے ہیں اس لئے
 یہاں بیعت الشامی بھی مستند تقریر سے جبری و وسوی کا ذکر کیوں کی مخالفت ہو سکتا
 تھا اس لئے مجھے دن کار و دیا جاسکتا ہے جیسا کہ حضرت علیؑ کے نام کے بعد از ولایت
 کی مشہور بلائیں سے واضح ہے، مزید وضاحت کے لئے خط مود تحقیق مزید
 کے صفحات ۳۰۸-۳۰۴۔

مفروضہ صحابیت و موروثی فضیلت

"عز و کثرت" (یعنی سویم) میں حضرات حسینؑ کے سنین ولایت کا ذکر ہو چکا
 ہے صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۸۱ میں حضرت حسنؑ کی کم عمری کا یہ واقعہ مذکور ہے، نیز مصعب
 قرظی مثنوی شریف جلد ۱ کتاب نسب قریش (صفحہ ۱۸۱) والا صاب اور دیگر کتب میں بھی لکھا
 گیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ ایک دن اپنے اہل بیت علیہم السلام سے ملاقات فرمایا
 سرور کرم جبر سے باز کر لیا، حضرت علیؑ نے جواب دیا کہ میں اس سے کچھ نہیں کہوں
 میں بچوں کے ساتھ لکھنے دیکھا اور الحسنؑ علیہ السلام کتاب نسب لکھتے ہیں،

ان کے چہرے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیابیت کی تھی حضرت صدیقؓ کی شہادت
 کے گوشوں اٹھایا اور حضرت علیؑ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا۔

والابی شبیبہ النخعی
 لمیں شبیبہ النخعی
 نے جو جی کے منہ پہ اور علیؑ کے منہ پہ
 نہیں کچھ پیرا پ فدا۔

یہ واقعہ بھی مسلم اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد دن بعد لکھا ہے (وذلك بعد
 وفاة النبي صلعم سنة اثنی عشر) اب دیکھئے جب حسنؑ ہی بعد وفات نبی صلی اللہ علیہ وسلم آئے
 کہ میں جو تھے کہ چار شہر بیستہ برس کے کم و بیش کے بزرگ گو میں اٹھا کر کشتہ پر چڑھ
 (فاصلہ علی وقتہ) تو حسینؑ جو ان سے سال بھر چھوٹے تھے لیکن اور بھی کم سن
 و ناتجربہ بچوں کے گمان کی ولایت کے بارے میں غیب عجیب روایتیں ہیں۔ مثلاً
 باقر مجلسی فرماتے ہیں کہ حسینؑ شکاماد میں مرتضیٰ چھ بیٹے رہے (اصول العیون صفحہ ۱۸۱)
 مطبوعہ ایران مستطیل) پھر کسی کتاب میں دوسرے مقام پر لکھا کہ امام کا مستقر
 یہی تھے ہیں کہ حضرت علیؑ کے بیٹے علیؑ نے اپنی صاحبزادی فاطمہؑ سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ
 تمہیں ایک بیٹے کی شہادت دیتا ہے جسے میرا میرے بعد شہید کر دے گی یہ سن کر مولیٰ
 نے کہا کچھ ایسا بیانیہ نہیں جاسکتے ہیں میری بیٹی کو مولیٰ بلا کر شہید آپ نے فرمایا کہ وہ
 بیٹا اور اس کے قزو نامی ہوشیاران زن اور میرے آٹا کے بعد شہید علیؑ کے خزانہ
 ہوں گے یہ قزو نامی مگر گلیں دس جملہ طہ حضرت امام حسینؑ کے بعد از شہادت شش ماہ
 آن حضرت متولد شد (مستطیل) اسی کے ساتھ لکھتے ہیں کہ چھ ماہ کا پیدا شد۔ پھر

زہرہ نہیں رہتا اس لئے حضرت حسینؑ اور حضرت علیؑ کے یہ شاید اسی روایت سے
 حضرت حسینؑ کی عمر میں چند ماہ کا تھا نہ مگر وہ چار سو چوبیس شکاماد میں پیدا ہوئے
 نہ اس لئے اگر بعد از شہادت حمل و زہرہ بھی رہے تو کیوں نہ ہو کہ روایت قائم رہے گی۔
 اگر روایت صحیح ہو تب بھی عہد رسالت میں تو حسینؑ ایسے طفل معجز تھے کہ ان کی
 صحابیت کا کوئی سوال پیدا نہیں ہوتا۔ روایت پر کسی کی بھاری ہے کہ ابی عبد اللہ
 نے الامتیاب میں حضرت حسینؑ کی صحابیت اور فضیلت کے ثبوت میں شیعہ کمال

کے اکثری ہوئی اور دوسرے شیعہ راویوں کی اس سند سے یہ روایت حضرت عثمان بن یاسر کے
تو جس میں دور کڑائی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری کساست سات صحابہ
دور راہ وقتاً و طاعتاً ہوتے تھے جو کہ چودہ عطا ہوئے ہیں یعنی عمر و جعفر و ابوبکر و
علی و حسن و حسین و عبد اللہ بن مسعود و سلمان و عقیل و زید و عقیل و عقیل و عقیل
حضرت عثمان کا نام شیعہ راویوں نے ترک کر دیا۔ راویوں میں ایک کو کثیر بن عقیل الملوکی
جس کے متعلق محدث ابن عدہ قائل ہے کہ وہ کثیر شیعہ تھا اور دوسروں سے بھی اسے
گواہ کیا ہے۔ ابن الاثیر نے ان کے خلاف سے روایت فرمائی ہے۔ عقیل بن عقیل سے الحافظ میں
جو حضرت شیعہ راویوں کی اہم این تفسیر ہے۔ دوسرے میں اس کا نام عثمان بن عقیل
اسی خط کا ہے (سند) جامع ترمذی میں بھی ایک شیعہ راوی مسیب بن عقیل کوئی ہے
اسی مضمون کی روایت ہے جس میں اتنا اضافہ ہے کہ جب آپ سے یہ روایت کیا گیا
کہ وہ چودہ صحابہ اور فقہاء اربعہ آپ کے کوں کوں ہیں فرمایا انا دینا ہی یعنی میں اور میرے
یہ دونوں بیٹے یعنی حسن و حسین صحابہ نام لائے ہیں میں حضرت عثمان کا نام شامل
نہیں تھا۔ شیعہ راویوں کا آپ سے یہ قول منسوب کرنا کہ آپ چودہ صحابہ اور دوسرے
فقہاء و صحابہ خود اپنی ذات اقدس کو ہی شامل فرمادیں اور ایسے کم سے کم چوں کوں میں تیر
کو بھی پہنچے تھے جس وجہ سے بعض نے غلطی سے ظاہر ہے۔

یہاں اس بات کا بھی لینا بھی ضروری ہے کہ یہ اور اس قسم کی سب روایتیں اگر شیعوں
اور سنیوں کی کن گھڑت ہیں تو میرے سرور کی کتابوں میں کیوں ہیں؟ مختصر جواب یہ
ہے کہ دنیا فتنوں کی نصرت فاروقی عظیم کو شیعہ کے لئے کہ بعد متا قب و مشاب کی
حدیثیں کو ترک کرنا کہ اسلام سے دور دراز مقامات پر پہلانی شروع کریں پھر شہادت
عثمانی اور اس کے بعد میں ینگ عمل و صدیقین کے واقعات پر شہادت علی پھر واقعہ کربلا
اور فتنہ کربلا وغیرہ کے بعد جب یہ دیکھ کر کیا سی انتہا پیدا کر کے کہ یہاں دوسرے راویوں
کی دینی وحدت کا قلعہ آنا مضبوط ہے کہ اس میں کوئی خدشہ نہیں ہے۔ ان تمام قب و مشاب
کہ حدیثوں کے علاوہ اختلاف و تفرات کی روایتیں تفسیری روایتیں بنانا کرشمہ ہونے

بعض شیعہ مصنفین نے سفیر کا یہ لایا اور پھر کتب تصانیف میں مثلاً عالم کتب صاحب
المستدرک کہ ان کی کتاب کے تقریباً نصف حصہ شیعہ تصانیف نمایاں ہے اس زمانہ میں
جسے زمانہ جالی کہتے ہیں سنیہ کی غالی کرنا ان کے لئے ضروری بھی تھا
چنانچہ فضائل ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کی حدیثیں بھی درج کر دی ہیں۔ اسی
طریقہ علامہ ابن جریر مطبری ہیں جن کے مسلک کا شیعہ ہونے کا ذکر کھیلے اوراق میں
مجملاً ہو چکے ان کی تفسیر اور تاریخ کی کتابوں کو سنی اپنی کتابیں سمجھنے لگے اور ان
مذہب و راویوں و محدثوں سے متاثر ہونے بغیر نہ رہے یہاں تفصیل کا تو موقع
نہیں۔ بعض مؤلف زاجع سویم ہیں مثلاً بیان ہوا ہے کہ سورۃ ابراہیم جو تھا
روایت اہل سنت سے ترک ازواج سادات کی یہ علیہ علیہ علیہ علیہ علیہ علیہ علیہ علیہ علیہ
یا کہ میں نازل ہوا ہے جس سے کوئی صاحب عقل و وحش انکار نہیں کر سکتا اس
روایت کی تبدیلی ان الفاظ سے ہوئی ہے جسے سنی اپنی بیرونیوں سے کہہ دے پھر
دوران میں یسین علیہ السلام صلی (اسے بھی کی بیوی) کہہ کہہ کر کتب طاعت قرآنی کی ہے

اور یہ غلطی آخر کو غلط ثابت ہو گئی ہے۔ ایک آیت اس کو غلط کی ہے۔

وَقَدْ عَلِمْتُمْ فِي صُلْحِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ
مَنْ جَاءَ مِنْكُمْ فِي هَذِهِ سُنَّةَ
الْأَنْبِيَاءِ الْأَوَّلِينَ وَأَمَّا الْبُيُوتُ
الَّتِي بُنِيَتْ فَارْتَضُوا عَنْهَا
فَإِنَّ بَيْتَ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ
بَيْتِ الْكَافِرِينَ هَٰذَا آيَةُ
الَّذِينَ يَخُشَوْنَ اللَّهَ عَظِيمًا
كَمْ تَطْلُفُونَ

اس آیت سے پہلے ہی آواغ معلوم ہوتے ہیں غلطی سے ان کے سامنے
سے نہیں۔ اور پھر اس آیت کے بعد بھی اور خود اس آیت میں بھی ان ہی بیروں
سے خطاب ہے۔ اب دیکھیں ان جریر طبری سے اپنی کتاب "راجح الزیادین"
فانہ فی القرآن کے جز ۲۲ صفحہ نمبر ایک دو تہیں انہی سب سے موضوع حدیث
اس ثابت میں درج کی ہیں کہ یہ آیت حضرت علی و فاطمہ و حسن و حسین کے لئے ہے
میں ہے پہلے حدیث کے الفاظ ہیں:-

قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم نزلت هذه الآية في
خمسة في وقتي صلى الله عليه
وهو: رضى الله عنه وحسين رضى
الله عنه وفاطمة رضى الله عنها

اس وضعی اور قطعی مجموعی حدیث کے آئندہ ہی میں علامہ مابین جریر طبری
کی شیعہ کتاب "تجلیات" میں بعض سنہوں نے اپنا اہم قرار دے کر کہا ہے صاف اور صحیح

غسل نہ کیا جاسکتا ہے۔ اس وضعی حدیث کے راویوں میں سعد و سبائی شیعہ شامل ہیں
یعنی عظیم بن سعد بن زیاد العلوی جو ایک جباری سیاحی عمر بن الخطاب ابوبکر سے
روایت کرنا ظاہر کرتا ہے اور خود ہی اس کی کثرت بھی معلوم ہے۔ کبر و انا ہے (میزان القرآن)
حج ملنا و قدیم القہر ہے، تاکہ لوگ یہ سمجھیں کہ حضرت ابو جعفر محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے
روایت کر رہا ہے۔ علیہ السلام تو ابو سعید بن ابی کثافہ کا تھا "الحدیث" کا انا نہ نہیں
کیا تھا کہ اس میں جریر طبری ابو سعید کے ساتھ صلح دارالحدیث بھی تھے ہیں اس
سے صاف عیاں ہے کہ ان کی شیعہ فطرت میں غلطی سے جو حکم نہ تھی۔ ان آیات کی تفسیر

میں جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اسے نبیوں سے کہہ دو۔ عیا
آیت اللہ العظمیٰ علیہ السلام کی طرف اشارہ کرتا ہے اور در بیان میں بیضا شیعہ کی کہہ کر غلطی
فرمائی گئی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس منسوب قول کو اپنی تفسیر میں درج کرتا کہ یہ
آیت میرے عاز واج کے بارے میں نہیں بلکہ خود میرے اوائل و فاطمہ و حسن و حسین کے لئے ہے
میں ہے میرا جن حضرات کے رسول کے ساتھ بان مبارک سے رومی اللہ عز وجل کے الفاظ میں کہتا
کیا کہ میرے جیسے غالی شیعہ میرے لئے واقع دلیل نہیں اس پرستار اور کہ اپنی تاریخ میں
ابو جعفر جیسے کتاب سبائی راغبی کو موضوعات کی کہہ رہے ہیں عیا و کہہ چکا شیعہ
پر دیکھئے کہ شیعہ کیسے یہاں یہ ذکر قرآن مفسرین و محدثین و مورخین کی شیعہ کے
سلسلہ میں کیا جن کو موضوعات سے اکثر سمجھتا رہے۔ مناقب خاندان کی حدیث
کے کہنے کے ابتدا و ترقی لہذا ابن ابی العبدہ شیعوں نے کہا وہ کیا کہ منی محمد عیسیٰ و سعید
رضی اللہ عنہما کی تفسیر القرآن کے حوالے سے عرض مولف راجع سورج آج میں کیا گیا ہے آیت
مبارک کے سلسلہ کی جملہ راویوں شیعہ کی اسناد میں ملے گا جسے چھٹے صفحہ ۱۸۱ پر

ان کے زمرے میں اثرات سے محفوظ رہے حتیٰ کہ اگر ایک اور سنی دلیل اسلام نے جو مجموعی
قرآنات اس کتاب کی تہذیب میں شاید کراہت پسندی کی شیعہ حلقوں میں خاص طور سے اس
کئی کی گئی ہے اس میں اپنی وضعی روایات کا کڑے کو کراہی عیسائی کو کفرانہ حدیث کی
صحابہ کے نبوت میں بطور شاہد کی پیش کیا ہے کہ اس نے حسن و حسین کے مبارک

چہرہ پر برق برسات اور نور فطرت کا شہادہ کر لیا اور کلمہ بھی پڑھا عقیدت و محبت کو دوسرے
 دیکھ کر یہ بیان اپنے تھے جو اس طرف محبت کے آثار تھے پانچ اس سیان کے کہ نہیں گئیں
 کہ دیکھ کر اسلام لائے یہ ان کا کولہ لے لیں کہ وہ میں اپنے جسے دیکھ کر ہوں کہ وہ اگر
 اللہ سے پہلے ہوں تو کون جانتا ہے سوال میں کریں کہ تو اللہ پہلے ہوں تو لڑا دوسرے کا قصہ کوئی
 اور بات ہے اور واقعات تاریخی کا حقیقت پسندانہ بیان نہ سنا دوسری چیز ہے
 پہلے ہوں کہ کلاما دینا تو دیکھا حضرت علی بن ابی طالب کے اور جو دگرز موصوفہ عبید اللہ کا کہ
 بھی دیکھا یا اس کا معاملہ آنحضرت کے مرتبہ میں دونوں اسے قرضتے اور بھی تھے۔ خصوصاً
 حضرت علی بن ابی العاصی مہبط رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ سعادت ملنی حاصل تھی
 کہ کبھی اس سے اپنے مقدس نام کے وہی شفقت میں رہتا دین بگڑتا آپ کے شرف
 صحبت سے شرف ہوتا۔ ان کی والدہ امجدہ سیدہ زینب آپ کی سب سے بڑی
 صاحبزادی تھیں جو آپ کو بہت محبوب تھیں ان ہی کے بارے میں آپ کا یہ ارشاد منقول
 ہے کہ میں افضل بنائے یعنی میری بیٹیوں میں یہ سب سے افضل و عزیز ہیں ساری کے یہ
 فرزند اور آپ کے سب سے بڑے نور اس حضرت علی بن ابی العاصی تھے جو آپ کی وفات
 کے وقت ایجاب مشابہ کی حد تک پہنچ گئے تھے میری سیدہ مہر لڑا لے کر جان تھے۔
 اور یہ حضور کو ان سے ایسی محبت و الفت تھی کہ کبھی کہہ کر ان ہی بڑے اور ستر جی ہوتے
 کی دوسری شاخ سے تھے آپ کے درویش تھے۔ یعنی آپ کی سوازی پر آپ کے ساتھ تھے
 اور ایسی حالت میں کہ میں داخل ہونے سے (الامام ابوالاستیباب و کتاب شہید قریش)
 دوسرے دونوں تولدے حسن و حسین تو سستے ہوئے کچھ تھے کہ میری کنی کی وجہ سے کسی
 مدعی میں آپ کے ردیف ہونے کا شرف آپ میں بھی حاصل نہ ہوا تاکہ حضرت فاطمہ اور ان
 کے بچے ازواج مطہرات اور باقی خاندان کے دیگر افراد وقتہ الوداع سنائے کہ سفر
 میں آپ کے تانہ کے ساتھ گئے تھے حضرت علی بن ابی العاصی کی شہادت میں سیدہ ام المہر
 بنت ہذیل بنت ابی سلمہ حضور کے سب سے بڑی لڑکی تھیں جس سے آپ کی محبت
 و شفقت کے اس واقعہ کہ امام ہادی کے تھے خاص باب یا نام سے بھی یاد آؤ اذ احسن
 نے یہ ہیں ان کے وفات پلے کی روایت تحریر ہیں۔

حاجۃ صغیرہ علیہ السلام فی الصلوٰۃ و غیرہ کی کسی کو رعایت نماز میں گزرنے
 پر پڑ پڑنے کے بارے میں اور ایک دوسری صحابی حضرت ابو اسحاق انصاری کی روایت سے
 بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے ہوئے اگر کوئی مبارک پر ہنسا
 لیتے یا ہنسنے جانتے وقت اس کے گھر سے ہوتے تو پھر پڑھ لیتے۔ دین الی قتادہ
 لا شانہ ابن رسول اللہ صلعم کان یصلی وهو حامل امامتائیت زینب
 بنت رسول اللہ و لای العاصی ابن السبیح قاتل الخوارج وضعها و اقسام
 حلتها۔ (بخاری ۸ ص ۱)

آپ نے اپنے ان بڑے داماد حضرت ابی العاصی کی تولد ہی کی ہے اور قبول کیا
 کہ انہوں نے جو عہد کچھ سے کیا تو کیا جو وعدہ کیا تھا کیا ارشاد آپ کا اس وقت کا
 ہے جب حضرت علی رضی عنہ حضرت فاطمہ زہرا سے لڑا کہ ارادہ کیا تھا اور ارجحان کی بیٹی
 کو یہ نام دیا تھا آپ کے بچے داماد امام مہدیین حضرت محمد مجتبیٰ سے تھے
 اور قریش کے بڑے اہل حق کو اسلام لانے کی ہجرت کی اور چاروں میں جو
 سلسلہ میں فوت ہو گئے۔ مناتب و فضائل کی آفرینش سرورائیں اور عزیزوں
 میں آپ کی تینوں محبوب بیٹیوں سیدہ زینب و زہرا و ام کلثوم کا کچھ ذکر
 آتا ہے ترجمہ و مفید کے بغیر میں ان کے نام لکھ دیتے ہیں یہ بعض اس بنابر
 کہ وہ ہی انہی کے خاندان میں یہاں گئیں۔ صرف ایک صاحبزادی حضرت فاطمہ اور
 ان کی اولاد کے نام تو لے لیتے ہیں۔ مگر ان کی حقیقی بہنوں کے نام ترک کر دیتے
 جاتے ہیں تاخیر کہ فریق اور امتیاز رکھیں۔ مناتب و فضائل کا معیار بہت سی تعلق
 و قرابت کو ان فضیلتوں میں بتایا گیا ہے مگر کیا یہ میسر ہو سکتا ہے شیخ الاسلام
 ابن تیمیہ کے زمانہ میں ان میں سے ایک ماضی کی یہ عبارت اس سلسلہ میں قابل
 لحاظ ہے۔

دخل یلزم من فعل رسول اللہ
 صلعم و حمزہ و علی و عبیدہ و ان
 کے فضائل سے مانے ہی انہی اور ان کے

یكون كل بني هاشم وابناء حم
 فاضلين بكل الصلاح والعقل
 يورث كما يورث المال والمثلث
 فابن ما ذكاه الله سبحانه عن
 ابيهم في قوله ۱۲: ۱۲۳ قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله
 من شئني فقال كذا قال كذا
 انقلب بين ۵ وقوله ۱۳: ۱۱۳
 ورسول الله صلى الله عليه وآله
 ذرني ههنا محسن قال كذا
 مني ما ومن نيا ومن
 ذر علي بن السلام وقوله سبحانه
 يرحم حين تحركت فيه عاطفه
 اذ حذر علي ابنه ۱۱: ۱۱۱ فقال
 رسول الله صلى الله عليه وآله
 اني اعظمت ان تكون من
 الجملين ۱۰ ولحق كان ابو لهب
 من بني هاشم ابو طالب مات
 على دين -

بشیر برتری کا بھی صاحب فقال ما الذم
 سمعنا منكم ۱۰ ان قيلت اور نہ کوئی
 بھی کسی چیز میں جو برتر است و اگر نہ
 کوئی و ملک کی طرح کا کسی ۱۰ تو میری
 کیا جائے گا جو برابر علی بنیاد علی السلام
 کے کوئی ۱۰ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ
 پاک میں کہ میں تم میں سب انسانوں کا نام
 بنانے والا ہوں ۱۰ ابناکم سے عرض کیا اور
 میری تلاوت سے ۱۰ تو ارشاد ہوا کہ ان میں
 سے جو لوگ ظالم ہوں گے ان کے ساتھ میرا
 وعدہ پورا نہ ہوگا ۱۰ ۱۲: ۱۱۲ اور انہیں
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ۱۰ اور ہم نے انہیں
 کرا اور بھی کر رکھیں ۱۰ اور ان کی اولاد
 میں کچھ نیک کو اور جوئے اور کچھ اپنی ماں
 پر آپ کو کھلا ظلم کرنے والے مجھے
 (۱۱۳ - ۱۱۲) اور میرے لئے کفر و کفری
 جس وقت نور کے دل میں شفقت ہوگی
 کا جوش پیدا تھا اور اپنے بھائی کے ساتھ
 گئے تھے تو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ۱۰

۱۰ سورہ حود کی ۴۴: ۴۴ اور لایا آخری حکم جس میں یہ مضمون ہے کہ تو اپنے
 رب کو پہلے سب پر ظاہر ہے کہ وہ ان میں ہے اور نیک تر وعدہ چاہے اور تو سب
 پر ظاہر ہے ۱۰ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے انہیں میں ۱۰ اللہ تعالیٰ نے انہیں میں ۱۰
 صاف اپنی ہی نہیں ہے میرے گواہوں میں اس کے تمام ہیں -

ابو عبد المطلب المشرك...
 ان الثموت والعقل لا يورث و
 انما يكون العلم والابسان
 و انما تامة والعقل ولقد وقع
 هاشم في غدر و كبري هذا الزعم الذي
 زعموا لا نسلم ۱۰ اور عثمان
 الناس ان محمد بن النسيب يشفع
 لهم و يفتي عنهم فخر ذلك كثيرا
 منهم على الاعراض عن العذر
 والعلم بل وجيز احمد على
 الثروت الذي يصره الله
 ورسوله حتى كان فيمن
 خروج مع الحسين من بني
 هاشم اطفال مقس طون
 باللوذو كما ذكر لك
 ابن كثير رحم الله و جراحه على
 الادلال على الناس و انما ظلم
 و التاكيد بل لك ۱۰ فكا من آثار
 هذا ان النفس بنی هاشم و فی
 اناس شمر كثير و من لا یبعين

جس بات کا چھک کر پڑا ہے اس کے متعلق مجھ
 سے کچھ سوال ذکر کرو گا ہاں میں اس
 پہلے سے بات کرنے کی نصیحت کر رہا ہوں
 (۱۱۲ - ۱۱۱) اور میرا وہاں بھی کوئی ہاشم
 رہا ہے تھا اور ابو طالب بھی اپنے منکر کا
 عبد المطلب کے دن پر میرے
 شرافت و فضیلت اور صلاح و تقویٰ کا
 کی چیزیں نہیں ہیں ۱۰ چیزیں ہر شخص کو
 اس کے علم و ایمان و عمل و استقامت
 کے مطابق ملتی ہیں مگر کچھ نبی ہاشم اپنے
 زعم باطل کی وجہ سے بڑے طور پر نہیں
 پر لکھتے تھے غلام انہوں نے اپنی ذات کے
 لئے اپنے داغ میں سیاہ کر لیا ہوا تو گور
 ان کے متعلق اپنے دلوں میں پیدا کر لیا
 ہے کہ صرف نبی متعلق جو ان کو رسول اللہ
 ملامت سے ان کی شفاعت کے لئے
 کافی ہے اور فقط سب ہی ان کو سب
 ہاں میں شفاعت کے لئے ۱۰ اس کا نتیجہ یہ
 ہوا کہ ہاشم بنی ہاشم کو علم و عمل کی غرض
 سے پھر والی ہی ہوئی اور وہ جری اور

۱۰ علامہ ابن کثیر نے سب ان لوگوں کی جبر و استیسا اپنی کتاب میں وضع کر دی ہیں ان
 ہی میں سے روایت بھی ہے ۱۰ چنانچہ مولف تاریخ الشافعی نے بھی حکایت کی کہ کہ لید
 ایک شخص نے مجھے باہر کا غوث اور غوث سالار بن کانپ راجا تھا ۱۰ دو دو گوارہ
 از لالہ درگوش داشت و منکر و جلیہ ششم ان کتاب دوم

وهذا رسول الله صلعم يقول
 لهم ولا تنته أم الحسين - يا
 عباس يا عم محمد! يا هبة
 عمة محمد! يا فاطمة بنت
 محمد! اعلوا قلن افعي عنكم
 من الله شيئا فجزى الله
 رسوله خير الجزاء عن هذا
 النصيحة لأمته ولا موقه +
 وغالب الظن: ان هذا الاد
 لال بالنسب والاخر ليعو بالمبادرة
 والشيء الذي ترجموه مودونا:
 حذوا ان السب الاكبر في تكملة
 الحسين وفي تقية المسلمين
 هذا والفتنة الكبرى يقول الحسين
 وكان امر الله قدرا مقدورا -
 رضى الله عن الحسن في صافته
 وحكمته ورشد كافي سد باب
 الشر على المسلمين يد اغنى الله
 امره عن المعذورين بالنسب
 وانما كان من انفسه تسكين
 ان مقتضا ذلك برباله جلاله
 عليه وسلم
 وانما "يا حسين" سفره مست

ویر ہو گئے علم و عمل کی طوٹ سے پہلے پڑائی
 پر بہاں تک کہ وہ عیش و عشرت پر تڑپنے
 جس کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے کفر
 قرار دیا ہے اس تک کہ کہ حضرت حسین کے
 ساتھ اپنے پیچھے جیسے ہر کانوں میں تڑپ
 کے آواز سے ڈالے ہوئے تھے جیسا کہ ان
 کثرت سے لکھ ہے۔ (و کثرت منہ) اس پر
 دلیر کر دیا تھا ان کو اس خیال غم و دعا
 لوگوں سے اپنے کو کھڑا دیکھتے تھے
 اسی نشی تعلیق کی بدولت اور ان کے مکر
 اور غرور کے باعث بنی بائرم اور غم لوگوں
 کے دستان و لون میں سخت قسم کا کمپٹ
 پیدا ہو گیا تھا۔ اور دونوں - قسم کے
 پکھا فساد و فکرا میں میں مبتلا ہو گئے تھے
 مگر کچھ رسول اللہ صلعم ہی قائم اور اپنی مائیداد
 حسین کی ماں سے فرستے تھے جسے عباس مکر
 سے بچا یا اور اسے حسین کے کچھ بچوں و اوروں
 کا طرز کچھ کی بڑی اعلیٰ کر دیا! اللہ تعالیٰ
 کے سامنے میں جہاں کچھ کام نہیں آسکا
 تھانے اپنے رسول کو اس نصیحت کی بدولت
 یہ چیز عطا فرمائی کہ بولے اپنی امت
 اور شیخ قاتلان و ذلین کو عطا فرمائی -
 اور لگان کا لب ہی ہے کہ یہ شیب پر ہر دم

اور اپنی سیادت و شرافت کو خود ہی بھائی
 گوان لوگوں نے مرد فی قرار دے لیا تھا یہی
 سب سے بڑا سبب تھا۔ حضرت حسین کے
 مصیبت میں پرچہ کا رضی اللہ عنہ۔ اور
 عام مسلمانوں کے لئے ایک بہت بڑی
 ایما کی آگاہی تھی مقصود ہے حضرت حسین
 کے کس کے لئے ہیں اور یہی تقدیر الہی
 تھی جو ہو کر رہی۔
 اللہ تعالیٰ حضرت حسن سے راضی ہے کہ ان
 کی دور اندیشی اور کیا نہ ہو جو بوجہ کے طاقت
 کے ساتھ ساری فراموشی اور رازہ بند کر دیا
 تھا اور یہ اس کی دلیل ہے کہ وہ بھی فخر
 کے قریب نہیں تھا نہ تھے اور طیف ناما صلی اللہ
 علیہ وسلم کی رسالت و ہدایت کی ڈوری کو
 بہت مضبوط طور سے پکڑے ہوئے تھے۔
 خروج و بغاوت اور غری زبان کے یہ دونوں نقطہ کرکشی و تقابل پر آج کے معنی میں
 عام طور سے شامل ہیں خواہ یہ کرکشی حق کے مقابل میں ہو یا باطل کے، بالذکر ترین جذم
 حب وطن و خدمت حق کے تحت ہو یا پست ترین مطلب برتری کی غرض سے راجح اولت
 آجی نظام کی اصلاح یا شکست آئین کے مقصد سے بویا اپنی حکومت قائم کرنے
 لئے ایسے تمام اقدامات کو خروج ہی کہا گیا ہے۔
 حضرت حسین کا اقدام سیاسی انقلاب پیدا کر کے اپنی حکومت قائم کرنے
 ہی کی غرض سے تھا اس لئے خروج ہی سے تعبیر کیا گیا ہے اور غریابی کے عزتوں
 فکھ و دستوں اور صحابہ کرام نے جن کے بعض اقوال اسی کتاب میں درج ہیں

مکہ تشریف لے گئے تھے ان کے اقدام کو خروج ہی کہا ہے۔ حتیٰ کہ ایک شدید مورخ و نقاب نے جناب عمرؓ کی حالت میں بیان کیا ہے کہ حضرت حسینؓ نے اپنے ان عانی سے خروج میں ساتھ دینے کو کہا مگر انہوں نے ساتھ نہ دیا۔ دغا الی الخرج فلم یخرج (عمدۃ الطالبین) یہ بات بھی واقعات سے ثابت ہے کہ سیاسی اقتدار حاصل کرنے کی یہ خواہش ان کو عرصہ سے ہی موقع مناسب کے منتظر تھی۔ ذکر ہو چکا ہے کہ وہ اپنے بڑے بھائی کی صلح جو باطنیسی سے متفق نہ تھے مگر ان کے دواؤں سے حضرت معاویہؓ سے بالآخر بیعت کر لی تھی۔ عزلی کے مفسدین ان کے ان خیالات سے بخوبی واقف تھے اور دینا تو فتنہ و فساد تھے۔ حضرت معاویہؓ کو ایک مرتبہ جب اس کی اطلاع ملی انہوں نے حضرت حسینؓ کو مہر سدا بھجوا دیں میں لکھا تھا:-

”معاویہؓ سے میری محبت ایسی خیرین ملی تھی جو اگر صحیح میں تو کچھ نہیں نہیں۔ میں نہیں سمجھتا کہ تم خلافت کے لئے حدود و ہند کی خواہش ترک کیجے جو اگر خیر میں غلط ہے تو تم بڑے ہی خوش نصیب ہو۔۔۔“

حسینؓ اخلاص سے ڈرتے رہے مسلمانوں میں بھڑکتے ڈالو اور انہیں فتنہ بکلی کی طرف نہ دھکیلو۔ (امدادی)

حضرت حسنؓ کی وفات کے بعد کوئی مفسدین کو سخت نہیں درخیز کیا پھر موقع مل گیا۔ اس معقول کی تحریرات بھیجے گئے کہ اگر اس امر خلافت کے قلب کرنے کو خواہش ہے تو ہمارے پاس بیٹھ جائیے ہم نے اپنی جانوں کو آپ کے لئے وقف کر رکھا ہے حضرت حسینؓ نے جواب میں کچھ بھیجا کہ تم لوگ اس وقت تک اپنے گھر و دیار میں چپ چاپ بیٹھے رہو جب تک کہ معاویہؓ زندہ ہیں اگر ان کا وقت آگیا تو دیکھا جائیگا تم بھی سوچنا اور ہم بھی سوچیں گے اختیار اللہ الی الخ۔ چنانچہ یہ وقت جب آگیا سیاسی اقتدار حاصل کرنے کی دیرینہ خواہش کو عملی جامہ پہنانے کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے گو بنزدیک کوٹیک دے کر اندر سوچی سمجھی اسکیم کے مطابق یہ اور

ابن الزبیرؓ کے دونوں بعد میں طالب خلافت ہوئے عین سے کہ پہلے آئے وہ تو خدا ناکہ میں رہا بیٹھے اور حضرت حسینؓ اپنے چچا حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے ہاتھ میں بیٹھے جو اس وقت کئی خاندان کے سربراہ تھے۔ ان حالات میں امیر المومنینؓ نے اپنے چچا پر کثرت حکمران خلیفہ کے انقلابی اور بخیر خیر حرکت کرنے کو اور اس کا مقابلہ کرنے کی پوری ذمہ داری عائد تھی اول تو اپنے بیٹے علیؓ کو دم سے انہام تعلیم کی کوشش کی حضرت ابن عباسؓ کو مراسلہ بھجوا دیے بیٹے بھی نقل ہوئے اور تاریخ التواریخ کے شیعہ مؤلف نے بھی دیکھا ہے اس میں امیر المومنینؓ نے حضرت علیؓ کے پاس عراق کے لوگوں کے زیادہ کہنے جانے اور خروج پر آمادہ کرنے کا ذکر کرتے ہوئے لکھا کہ آپؓ چونکہ ان کے خاندان کے بزرگ اور سردار ہیں انہیں بھجایا گیا اور امت میں تفرقہ ڈالنے کی کوشش کرنے سے باز رکھیے حضرت ابن عباسؓ نیز حضرت ابن عمرؓ و سرے خیار اور خود ان کے بھائی حضرت محمد بن الحنفیہؓ نے جس طرح انہیں بھجایا۔ تاخروج سے روکنے کی کوششیں کیں ان کا ذکر آچکے ہے حضرت ابو سعید خدریؓ نے بھی اپنی رسول اللہؐ سے فرمایا تھا انتم الله فی نفسک والتمسہم فیما تمسکوا منہم علی اصحاب (البیہار) یعنی اپنے دل میں خدا سے ڈرو۔ اپنے گھر میں بیٹھے رہو اور اپنے امام کے خلاف خروج مت کرو۔ امام سے ملاؤ ان صحابی رسول اللہؐ کے نزدیک امیر المومنینؓ نے بڑے سختی جن کی بیعت خلافت کی تھی بیٹھے بھی کھڑے ہوئے اور یہ صحابی اس حدیث کے بھی راوی ہیں کہ رسول اللہؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ جب در علمین کے لئے بیعت ہو تو اس دوسرے کو (یعنی جس کی بعد میں بیعت کی جائے) قتل کر دو۔ اپنے والد ماجد کی وفات کے بعد جب سب صحابہ میں امیر رضی اللہ عنہما قبل سے ولیعہد تھے سربراہانے تحت خلافت ہوئے اس کے باوجود بیعت کے بعد حضرت حسینؓ نے حکم معترض سے اس حالت میں خروج کیا تھا سر اسے اپنے چند جوانان عزیزوں کے صحابہ و قابلین میں سے فردا بعد بھی نہ ان کے ساتھ ہوا اور نہ ان کے موافق کسی نے موافقت کی اسی سے واضح یہ کہ صحابہ کرامؓ نے خروج سے منع کرنے اور دھمکے کی غرض سے احکام

تکلیف من ذلک (یعنی فی حدیث النصفه)
واللیل من ذلک الاصلی والنفس
المستقیم ہو لوقام الناس بالانصاف
کما امر الله لحدث لیل من ذلک
العیار والحق لما لحد وھذا السور
صلوہ والحق یصلی المسلمون الی
الیمین ینارھا ولا یتشجعون ان
یصلوہا ولا حول ولا قوۃ الا
باللہ -
(حاشیہ) یہاں لایسے ہیں بلکہ لایسے
مغنی غلبہ پرانے نفس کے سبب سے یا عوام
کی نافرمانی کے لئے عوام کو توجہ کرنے کے
لئے یکسر غفلت و مدینہ لہجہ کی وجہ سے جو
اصول سے بغیر نصیرت اور صلہ واقعات
کے پیرا لیا ہے وہ حقیقت پر اضافت و
زیادت سے روزگار اور واقعات و امور
کو صحیح قرار دینے کے خلاف ہے اور
اگر لوگ واقعی حکم الہی کے مطابق انصاف
کرنے کے لئے کھڑے ہو جائیں تو ان کے
فوتوں کی لگ کر ہر چیز جائے جن سے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرار دیا تھا
اور جن فتوں کی لگ کر آج تک مسلمانوں کو
ھیلے ہوئے ہے مگر لوگ اس کے پیچھے نہ
پڑیں گے تو نہیں ہوتے حق کو قائم رکھتے
اور باطل کو اکیس چھپکے کی قوت اللہ تعالیٰ
ہی کہے۔

مورخین نے خود حضرت حسینؑ ہی کے بعض اقوال و احادیث میں سے ثابت ہے
کہ جب کسی عسکری مشیت کے بناء خلافت کا دور رسوں کے مقابل میں وہ اپنے کو زیادہ
حد تک سمجھتے تھے۔ منہرجہ بالامارت میں الاذلال یا تسبیح (تسبیح) ستاسی
جانتا اشراف ہے۔ امیر مزیہ نے بھی ان کے واقعہ پر انہماک سے کہتے ہوئے ایک مرتبہ
پر کہا تھا کہ میں نے اپنے بزرگوں کے نام کے لئے کہہ سبے ماں باپ اور میرے جد پر عزت
جنتا قبی موصال اس کا یہ کہے کہ ان کے اوپر میرے والد کے سوا نہ کہ کو فیصلہ کو اللہ
تعالیٰ ہی کی جانب سے ہو گیا تھا اور دنیا باقی ہے کہ وہ فیصلہ کس کے حق میں ہو گا

والدہ ماجدہ ان کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماجدہ زری نہیں اس سے میری ماں کو نصرت
ہی کیا ہے عیادہ زری تو ان کے لئے حضرت علیؑ کے سبب و نقل البشر ہیں اور میری ماں کی کم
جو شخص اللہ کو نصرت پر ایمان رکھتا ہے جتنا ہے کہ سب اللہ کو ہے بعد میں وہ بے نظیر ہیں
راہ ان کا یہ قول کہ اتنا خیر دہنہ واقع ہیں اللہ ان میں سے بہترین ہے
اس امر خلافت کا زیادہ مختار ہیں (تو اللہ کی دین سے وہ بچے جتنا ہے حکومت
عطا کرنا ہے بقرۃ المملک من کشفاء (الغری)

اہل لای اور اقیانوس امدادیت بنوی اور احکام شریعت کی مدد سے بیان ہو چکا ہے کہ
منصب خلافت کے لئے میں ضرورت کے اول بیعت ہر حالت خواہ نسبتاً کمتری کی
زیادہ سے مثالی میں ضرورت اور دوسرے خلافت کا کسی دوسرے کو نہیں پہنچا خواہ نسبتاً
دوسرے اور کیا ہی انصاف کیوں دہر، امیر و غلبہ کی اطاعت چاہا ہو یا براہ خلافت میں
مسئلے نہ سمجھتے کہ لازم ہے خود حضرت حسینؑ ہی کے والد ماجد سے غار جیوں کے
اس قول پر کہ حکومت اللہ کے مولا کسی کی نہیں دیا گیا تھا۔

و انما لا بد من ان میں بچے اور فاجر (الی آخر) یعنی لوگوں کے لئے
بہتر (غلبہ) ضروری ہے خواہ وہ نیکو کار ہو یا فاجر مومن اس کے بعد
خلافت میں اپنا کام کر کے اور کافری دنیاوی فائدہ حاصل کر کے اور اللہ
اپنی قدرہ مدد نہ کر دے (الی آخر) (زین العابدینؑ ص ۱۵۸)

حلیقہ کے اعضاء میں شامل و اذان در حسب وصف کی کوئی تہ نہیں (حضرت
نے کسی کو یہ حق دیا ہے کہ کسی فتویٰ کی بنا پر عوام پر یہ خلافت کے لئے خود کو بہتر
اور جیسے ہوتے کوئی بھی لگے کہ یہ امام جباری کے کتاب الامام کے باب ما یکمل لامن
الخص علی الامار (جہاں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ میں اس
شخص کو کوئی مہمان نہ دوں گا جو خود اس کا طالب ہو یا اس کی حد سے بچتا ہے۔ چنانچہ
حضرت ابوذر غفاریؓ اور حضرت فضل بن عباسؓ کو خطاب و خواہش پر آپ نے عامل
مقرر نہیں فرمایا تھا۔ مطلب خلافت کی اجازت ہوتی تو ہر طرف سے دعوت دیا کرتے

ہر حالت اور حالت میں نفوذ و انتشار پڑ جانا جیسا بعض حضرات کی سیاسی فطرت میں
 کی وجہ سے بالآخر یہی سب کچھ ہوا جس سے مسلمانوں میں کجگت پرست رہنے لگا۔ مثلاً
 حضرت عیسیٰ کے خود جس سے جو کتب سلاویہ ہیں پہلا اور ناکام غزوہ تھا تقریباً نصف
 صدی بعد اس کے اور کتب کے مراد درگ حضرت حسن کے خلاف سے قائم حکومتوں
 کے خلاف ہیں خود ان کا اتنا تامل نہ دیا تھا اس کتاب کی دوسری جلد تحقیق مزید ہیں
 حسنی و حسینی نسب کے ارد۔ اشخاص کے غریبوں کے حالات و واقعات مسلسل وار
 پیش کئے گئے ہیں ہر امر و عیسیٰ و عیسیٰ کے خلاف ہر سے یہ ان سب ظالمین
 قتل و قتل کے معاوی کا وارود اور زیادہ تر سب اعلیٰ اور نقا اور آری پرست۔ مگر
 حصول مقصد میں سب سے ناکام نام اور سب سے ناکام اس کے خلاف کوئی بھی نہ ہو
 یہ غایب و حضور کے اس ارشاد کی تفسیر ہی تھی کہ ان لا فرب من حرص علیہ یعنی
 جو اس منصب کی حرص رکھتا ہو اس کو مقدر نہیں کریں گے سیاسی راویوں نے ہر کمال
 اور حلیقہ وقت کو جس سے باغیوں اور غریبوں کرنے والوں کا مقابلہ کیا اور دنیا و قرآن کا
 استعمال کر کے امن و امان بکلیا غاصب و جاہل و ظالم و سفاک و فاجر کا اعلان
 غلامت اور دنیا و قرآن کی بالکلی و تقدیس میں حصول میں مشغول اور جمل رعایا میں کھڑے ہوئے
 حتیٰ کہ مصلحتیں مولود و حسن میں سے جن کو ان کے طلب و غلامت کے لئے خود غرض
 کیا تھا اور اور دین و حق قرب مدین میں سرکاری ذریعہ دستہ کے مقابلہ میں مارے
 گئے یہ جمل مدینہ و دولت و شہر ہوئی اور حضرت علیؑ اور عیسیٰؑ کو لگے اور فتح پر
 ہوا آپ نے عباد کے ساتھ خیر و امان و نرمی کو زبان کو گوئی کہ اسے سب سے تقریباً
 ڈیڑھ سو برس پہلے ہم قرآن کا اس کچھ میرا بلایت میں سے کہ اس شخص میں ایک
 تاملت کے نفس ہو گا ان کے کفن کو خود خود میں جنت سے نماز ہوں گی اور ان کے
 جسم ان کی رگوں سے پہلے ہی جنت میں پہنچ جائیں گے (کتاب الفتن و الطالین)
 اس سے تقریباً نصف صدی پہلے حضرت عیسیٰؑ کے لئے جناب زمین میں علیؑ (عاشق)
 نے امیر المؤمنین عثمانؓ کو ایسی جیت تک میرت و ایم و کرم و پاکیزہ خلق کے خلاف کوئی

سبائوں کے خلاف سے خود کیا تھا اور اسے لگے تھے ان کو زیادہ شہید کا
 لقب دیا گیا۔ پھر اس سے تقریباً چوبیس برس بعد حضرت حسن کے پوتے محمدؑ اور حضرت
 عبداللہ بن حسن کے پوتے شمسہ ہیں امیر المؤمنین ابو جعفر منصور عباسی کے خلاف
 جو علم و عقل و تقویٰ و بہادری میں ممتاز تھے قرآن و حدیث و فہم کراں تھے مدینہ میں
 غزوہ کی یہ دی امیر المؤمنین میں جن کے ایام سے امام مالک نے حدیث کے کتاب النظم
 تالیف کی تھی ابن قلدون اس بارے میں لکھتے ہیں کہ :-

وقتی کان لموجعہ بیکان حسن
 علیہ السلام بن قبی الحکافہ و فعلی
 و هو القائل لما لث حسین انما
 علیہ جلالہ الموطایا اباعبد
 انه لم یبق علی وجه الارض
 اعدو منی ومنک وانی قد
 شغلنی الخلافة فتع انت
 للناس کما کان یضعون عیہ فیہ
 رخص ابن عباس و مثل ان ابن
 عکرم و طلیحہ للناس کو طلیحہ
 قال مالک فاندک علیک الفصیحت
 یومئذ (مکتوبات)

اور ابوجعفر کا غرض یہاں شہر سے پہلے
 اندام کے بعد جو محمدؑ اور دین میں جو شہدائے
 عمارت تھے ان میں امیر المؤمنین امام مالک کو لگا
 لڑنے کے تالیف کرنے کا غرض دیتے ہوئے
 قرآن و عمارت کے ابو عبد اللہ ان دنیا کے پوتے
 پر اب سوائے میرت اور حق بارے میرت
 بڑی کا علم کوئی بھی نہیں رہا میں تو اس
 خلافت کے کچھوں میں مشغول ہوں تم
 لوگوں کے لئے کتاب تالیف کر جس سے
 وہ نفع من کریں اس میں تم ابن عباس کی
 ساری اور ابن عمر کی ہی حق سے اعتبار
 کرنا اور ان کے لئے اس کو اچھی طرح درود
 ڈالو جو غریب تحقیق سے سمجھو امام مالک
 کہتے ہیں کہ اگر حضرت علیؑ اس دن مجھے ابو جعفرؑ
 نے نصیحت کا فن سکھا دیا۔

ابن امیر المؤمنین نے ابن ابی اس سے میرت جی تالیف کرائی تھی اعلام ابو جعفر
 سے تھو کی تھوین انشاءت علوم کے لئے ادارہ و ادارہ تھوین تھوین کہ حد و حد سادہ

زندگی بسر کرتے ہیں اس حال میں سے ایک وجہ بھی پانے ذات بصورت ذکر کرتے ولا سمیع بالانسان
 فیہ من اموال المسلمین (مقدمہ ابن ندیم) ایسے عالم و فاضل متقی پر مبرک و غلیظ
 کے غرض جن کی خلافت اس عمر کی خدائی خلافت تھی جس میں تقدیر کی کیا بوجھ والا نقطہ
 نے اپنا جن جناب اور خدو جی کی اصطلاح کو دام ترس میں پیا پائے اور حقیقت انہی کرنے
 کے لئے اپنے کو "محمی" کہا "محمی" کا نقطہ کے بجائے محمد المہدی کی جگہ لگے۔ ان کے
 اور ان کے ساتھیوں کے سرکاری فوجی دستہ کے مقابلہ میں سامنے کے بعد ان کی
 تقدیس میں بھی جموں حدیثیں وضع ہوئیں اور رسولی اندر صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ قول متروک
 کیا گیا کہ میری اولاد میں سے ایک "نفس زکیہ" اس مقام اچھا را زہبت پر فاضل ہو گا۔
 وعدہ الطالپہ ص ۱۸۱) عالی راویوں کے وضع کردہ اس لقب کی تشہیر اس قدرت سے
 کی گئی کہ غیر متینہ اور اچھے پڑھے لکھے لوگ نام کے بجائے "نفس زکیہ" ہی کہتے اور لکھتے
 لگے۔ محمد اہل نقطہ کے اس غرض کے توازن میں جو کئی بغاوت تھی اور ایسے امیر و ملیقہ
 کے مقابلہ میں کی گئی تھی جن کی خلافت کا حق ہوئے بھی بارہ برس پہلے تھا نام
 بلکہ اور اسلام اور عقیقہ پر برہنہ بیان ہاڑھے گئے کہ محمد اہل نقطہ کے غرض کی موافقت
 میں انہوں نے فتوے دیئے تھے اور ایضاً بعض لغتوں کو غائب جانتے تھے حالانکہ یہ دفعہ
 المذہب امیر المؤمنین کی سرپرستی میں علمی خدمات انجام دے رہے تھے خود امام عقیقہ
 ہی کی زبانی سنئے۔ کہ وہ اس غلیظ کو "امیر المؤمنین" ہی کہتے ہیں جس نے خلافت فتویٰ
 دیے کہ جہاں ان پر بادشاہ ہے۔ قرآن ہے کہ میں امیر المؤمنین ہوں حضرت کے پاس گیا
 انہوں نے مجھے دریافت کیا کہ امیر المؤمنین تھے تو اس کی طرف سے جواب کیا۔
 (حال ابوحنیفہ و غلط علی الی حضرت امیر المؤمنین فقال لی یا ابی حنیفہ
 عن حضرت العلیہ۔ بلکہ ان کے انجیل میں ان کے نام پر تفصیلی ہی کر دے
 کتاب میں کیلک سے یہاں تو حضرت حسین کے غرض کے سلسلہ میں یہ چند کتابیں اس
 غرض سے پیش کی گئیں کہ جب حضرت حسن کے کلوٹوں پر دونوں کی دنیا و دلوں کو
 مذہبی رنگ دیا گیا بائبلوں کے فضاں و تقدیس میں حدیثیں وضع ہوئیں اور

خلفاء اور ان کے مخالفانے قانون خلافت کا خلاف کیا انہیں طرح طرح مطعون کیا گیا
 و بار بار جہاں کہا گیا اس غلیظ و کان کی و گت بنانے میں خالی ساقی راوی کوئی سر
 اٹھا رکھتے ہیں سے خود حضرت حسین کے غرض کو کام نہانے اور ذمہ داروں کی
 ہمیشہ سے سوئے عراق سے جہاں فتوں کے طوفان موجیں بارہے تھے خروشا و
 دفع کرنے کے لئے عمال حکومت کر کا کام جاری کرتے تھے کہ عیسیٰ افعی اسلام میں
 اپنے ایک رسالہ الوصیۃ الکبریٰ میں بیان کرتے ہیں کہ یہ یہ میں معاویہ سے جیتنے
 کے کسی کرنے کا حکم دیا تھا اس پر اچھا دھڑکتے کیا تھا۔

وہو کہ یا ہ قتل الحسین ولا
 اذہنہ بالفرج قتلہ ولا کمنا بالقیوب
 علی ثنیایہ ولا جعل داس الحسین
 الی انقام مکن اھل بیت الحسین و
 بدفعہ عن الامم و دکان قتالہ
 (رسالہ الوصیۃ الکبریٰ ابن تیمیہ)
 اس نے زمین کے نکل کرنے کا حکم دیا تھا
 اور ان کے نکل پر غرضی ظالم کی اذیتان کے
 دائروں پر غرضی ماری اور زمین کا کھسکا
 نہ شام بھیجا لیکن زمین کو روکنے اور ان
 کے ارادہ سے باز رکھنے کا حکم دیا تھا خروشا و
 ان سے نہ کیا کیوں نہ پڑ جائے۔

وہی بڑی ہی جو صورت پیشی آئی اس کا فقہی ذکر یہ کہ ہے یہاں اس بات کی
 دینا حتمی ضروری ہے کہ جب حضرت حسین کو قتل و گرفت و عاریت سے ابوس ہرکطیب
 خلافت سے دست بردار ہو گئے تھے اور ابوس نے اپنے باجودت و دیگر سروری مقام پر
 یا علی پر یہ کہ پاس چلے جانے کے لئے آمادہ تھے تو اگر وہ علیہ اللہ نے آخر یہ مطالبہ کیوں کیا
 کہ پہلے میرے کول بیعت کا یہ مطالبہ یا علی پر ظلم کی بنا پر تھا یا اس وقت ان مطالبہ کے
 تحت جو کہوں حضرت حسین کے گور کے باختر بیعت کرنے سے یہاں کہا جاتا ہے انکار کیا
 ان زیادہ سے بیعت علیہ کی یہ بیعت تھی کہ وہی غلیظ وقت کا اعلیٰ مقام تھا اور
 حاکم تھا تھا اور اس کی غلیظ نے فتوہ کا سنا ہے اس وقت ان کا حال کرتے اور بیعت کی اسی
 مصلحت کو قائم رکھنے کا وہ دربارا تھا جس کی جانتے ہیں کہ ان بعد ان میں نے اضافہ
 کیا تھا تو ان کی نظر میں سب یکساں ہیں کوئی شخصیت قانون سے مستثنیٰ نہیں۔ اور یہ کوئی

خلفاء و علما نے انہی قانون سے بالا ہو سکتا ہے۔ حضرت اساتذہ نے جو یہ فہرہ و
قبیلہ کے خلاف کے بارے میں عرض کیا تھا پوری کے جس میں ہاتھ نہ لایا جائے۔
آخر میں علیؑ کے خلاف و سلم نے فرمایا کہ گیلیاں تو اس بیٹے کو ستا رہیں گے کہ ان کے جسے لوگ
کوئی جو کہتے تھے وہ بیٹے کا ہی جرم تھے کہ کرتے تو مسلمان تھے، میری بیٹی کا نام جو دی گئی
اس کو بھی ہاتھ نہ دوں گا علیؑ کے وہ اس مسئلہ میں خدا خوف تھے کیونکہ ہمارے زمانہ میں
کوئی پیر زادہ اپنے خاندانی مریدوں کے بل بوتے پر مسلک کے کسی علما میں بغاوت کا
اندام نہ کر سکتا اور نہ کام رو کہ عنادات پیش کرے اور اپنی پیر زادگی کا واسطہ نہ بنے
تو اس علاقہ کو کشتہ ساز یا جنت کشتہ ساز علاقہ کی نظر میں نہ آتا ورنہ ہمارے ہاں ان کو گرفتار
کر کے جیل میں بھیج دیا جائے گا اور ان کا لحاظ نہ کرے رہا کر دے گا!

پیش آمدہ حالات کے اعتبار سے گورنر عبدالکبیر کا یہ مطالبہ کہ سید علیؑ کو بیعت
کولیں جائز اور نہ بدو نہ مطالبہ تھا اور سیاسی و فقیہی مصالح کے لحاظ سے یہی مناسب
اور ضروری تھا کہ گورنر کے ہاتھ پر بیعت کر لیتے تھے ایسا واضح اور عین ثبوت ان کی
دست برداری کا ہو گیا کہ یہاں کے خلاف کسی کا رد ان کی ممانعت ہی نہ تھا اور دوسری
طرف انسانی حکومت کے دلائل میں برصغیر کا کورینہ بدھ مت کے مقررہ کرم انہیں ملنے
وہ میاں پھر کوئی اقدام از خود ان کو فی الواقعہ کے اثر سے نہ کر سکتے۔ بیعت کر لیتے تھے کہ
خدا کا بھی ادا ہو جائے حال طلب خلافیت سے دست برداری کی خواہش غلطی محسوس کر لیتے
کہ بدو کی جو یا اس مجبوری سے کہ انہیں وہاں کا بدو کہنے والے ہی معروف ہو گئے تھے
لازمی تیار ان کی دست برداری کا بیعت غلبہ و انحراف عام مسلمان ہی ہو سکتا تھا جو
لوگ کہتے ہیں کہ مسلمان براہ راست موقوفہ خاتم ربہ اور بیعت سے منکر وہ نہیں سمجھتے
کہ یہ ہمیں حضرت خلیفہ کو کسی پرورش میں رکھ رہے ہیں۔ قوم جماعت و طاعت علیہ
کے بارے میں متعدد احادیث میں بحث کا قیاس ہے۔ کچھ اوقات میں حضرت حسینؑ کے
توکل طلب نہایت کے مسلمان ہیں کہہ چکے ہیں کہ وہ حسینؑ کی کفایت نہیں دے سکتے
مگر یہ بے باخراہی نہ موقوف سے ہو چکا ہے۔۔۔ حضرت حسینؑ کی یہ ہدایت بڑی

بے انتہائی ہے کہ یہ قرون و اعوام کے شرع محفوظ رکھا گیا۔ اسلامی زندگی کا دھڑا
نام ہے باقی اتحاد و الفت و اختلاف اور حسب ذیل بڑی جوش و خروش امام و خلیفہ سے
انہیں ہو گیا یعنی بیعت نہ کی اس کی نوبت جا بیعت کی مروت، لوگ خواد ایمان نہ رہیں گے یا نہ
یہ کہوں نہ ہو، جو وہیں سے خود حضرت حسینؑ کی بے انتہاء خدمت و جوش و خروش کے ہیں کہ ان میں
بڑی بین معاد کے کاوشیں، اپنا اتحاد دیکھ کر جو مردوں واضح دیکھتی ہیں یہ بڑی بین
صدا و بیعت کر کے موقعہ کیوں دیا یا اس کی تفصیلات بیان ہو چکی ہیں سہم بن علیؑ کے بہادر
کی غلبہ سے جاہلیہ سے پرورش نہ گئے دی ویدہ و افسانہ کا دلہا کچھ لپٹ جانا۔ گورنر عبدالکبیر
اور اس کے افسروں نے اپنے پانچوں کی انجام دہی میں کوئی غلطی کاروائی نہیں کی تھی
اسی وجہ سے ان سے دو کوئی باہر نہیں ہوئی اور نہ ہوا جیسے تھی۔ اس وقت ضرورت
سالانہ بھی کر عرق اور کوئی صوبہ حکومت کے ساتھ تھے انہیں بیعت علیہ میں منسلک
معدودے چند مقرر ہوئے جو فائدہ کے سرغنائے غائب و خاصہ زائر و طول میں جا
بیٹھے تھے مملکت کے تمام صوبوں اور صوبوں کے تمام مقامات پر غلبہ پر بدو
کی بیعت مکمل و مکمل ہو گئی جس پر پورے جہاں کی سادگی بھی گذر گئی تھی، یہ سیکور بھی
کرامت میں ملے یہ معاد و اسباب بیعت انھوں میں جس سہماں جو درجہ و منزلت
میں بننا بیعت سے بہت اونچی تھیں اس فوج ان غازی و مجاہد کی بطیب خاطر بیعت
کر چکی تھیں جس کے بارے میں شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے ایک جگہ لکھا ہے کہ۔

وكان من شياطين المسلمين ولا
كانوا قهرا ولا زورا ولا جبراً
بعد البيعة على كل احد من بعض
المسلمين ورضاهن بقصدهم
كان فينه تشجيعه وكرم ووليه يكن
مطعما ولفوا حشداً كما يحكي عنه
خصوصاً

(ابو حنیفہ الکبیر بن تیمیہؒ)

اور انہیں مسلمان زور و جبر سے نہ تھے
کہا کرتے، نہ تشیع، اپنے والد کے بعد ماکم
(نصف) ہوئے تھے جیسے مسلمانوں سے نہ تھے
کہ انہیں نے پہنچا، ان کی دست پر ہوا
کہ وہ ہر کوئی کی محنت تھیں، اور وہ فرشتے
دور کے ان میں تھیں نہیں جہاں کے
دشمن ان سے مشورہ کرتے ہیں۔

نابینہ کرنے والوں میں ایک گروہ تو ان کو قیوں کا کا تھا جنہوں نے آخر میں حضرت مسیحؑ کے نزول
کیا تھا باقی وہ بزرگوار تھے جو غرور غالب علاقہ تھے۔ یعنی حضرت
صالحؑ و ان رفقہ ان کے علاوہ اور کوئی تامل تو کر سکتی تھا۔ حضرت عبدالرحمن
بن ابی بکر صلی علیہ السلام اس میں لینا غلط ہے کیونکہ وہ نبوت کے وقت سے یہاں
پہلے ہی فوت ہو چکے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمر فاروقؓ و دیگر صحابہؓ حضرت مسیحؑ
کے چھ حضرت علیؓ و عثمانؓ کے ساتھ تھے۔ اس میں بیعت کرنے کی بھی این تحریر ہے فتح البکر
میں ان کے مرقف کیوں تصریح کی ہے۔

کان منتفع الی یابیع علی و معاویۃ
فہ با یع لمعاویۃ لما اطلع بحسن
بن علی و اجمع علیہ الناس و یابیع
لابتہ یل بد بد موت معلومیۃ
لا حجاجۃ الناس علیہ۔
(فتح البدر ص ۶۸)

ابن عمرؓ نے اصل و معاویہ دونوں سے بیعت
کرنے سے انکار کے دوران انکو کر دیا تھا پھر
معاویہؓ اس سے امتناع نہ کیا کہ وہاں سے
علیؓ کے صلح کر گزراں کا ان پر ایمان ہو گیا تھا
پھر معاویہؓ کی وفات کے بعد ان کے گروہ نے
سے بیعت کی کہ ان پر بھی لوگوں کا ایمان
ہو گیا تھا۔

اختلاف کے علاقہ میں یہ بڑی اختلاف پر اجراء امت کا ہونا ان کے متعلق علیہ
و بعضی شرط پورے کا ایسا ثبوت ہے جسے چھٹا یا نہیں جاسکتا۔
ایک مشیعہ مؤلف لکھتے ہیں کہ:-

”حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے بڑی خلیفہ بنی پانچے تھے اگر ایسا جملے
تو آپؓ و خدیجہؓ کے ساتھ بیعت فرماتے اور نہ لوگوں سے
بڑی کے اہم تحریروں سے لڑتے۔ اسے جسے خلیفہ کے بیٹے اور
خود بھی مردانہ انداز میں مکر ایک فعل لڑنے کے متحرک نہیں ہو سکتے۔ لہذا
آپؓ حضرت بڑی کے خلاف ایک بالکل خدائے تھے اور انہوں نے
باقاعدہ سمجھتے تھے بڑی کی خلافت حق ہوئے میں ضرور خلافت کی رد
سے کوئی غلط نہیں کیا جاسکتا ہے۔“

(مصباح النظم ص ۱۲)

بھی شدید مؤلفات میں درج ہے کہ:-

خلیفہ عثمانؓ و خلیفہ بن عباسؓ نے ان کے اہل شیعہ اور جناب
امام حسینؓ کی شہادت و ایک دوسرے کے ہم عصر خلیفہ تھے کہ ایک کے خلاف
جناب عثمانؓ اور دوسرے کو جناب اللہ عامل تھی۔ نیز حضرت طلحہؓ
کے ساتھ خلیفہ قرار دیا تھا اس لیے اس کی خلافت جناب عثمانؓ تھی۔
جناب امام حسینؓ و رسول اللہؐ کے خلیفہ معصمت کی شیعہ و پورے اس لیے
آپ کی خلافت جناب اللہ تھی:-

(مصباح النظم ص ۱۲) مشیعہ اس کی شیعہ میں لا بد

لیکن مؤلف موصوفت میں نہ جاتا کہ اللہ کے حق کے لئے جوئے خلیفہ کے لوگوں
کے متحب کے ہوتے خلیفہ کے خلاف فروع کیوں کیا اور ان کا اسباب و جوئے صحابہ کرام
نے اعلان بزرگوں نے جو اللہ کے کلام۔ ”والذین معہ“ کے مصداق تھے یعنی
پوری صحابہ و اصحاب سمیت الزعمان نے فیرا میں و عظام و جمہور امت خصوصاً ان
کے کہیں عزتوں نے ”خلیفہ عثمانؓ اللہ“ کا ساتھ کر لیا اور ان کے خروج سے منع
کیا۔ حالانکہ یہ صحابہ بزرگوار ان کے خلیفہ جناب اللہ نہیں سمجھتے تھے۔ یہی انہوں نے
موصوفت کے ہی کلمہ ہے کہ:-

”اہل سنت کے عقائد کی دوسرے جناب امام حسینؓ و خلیفہ رسول تھے زمانہ
وقت اور مدغم۔ آپ کی جنگ نہ اندازہ بڑی کے مقابلہ میں خروج شیعہ
انداز کے آپ کی ولایت شہادت نہیں باقی جاسکتی تھی کہ آپ سے
مکہ تہم الخلیفہ تھیں عن سبب حد۔“ (مصحح النظم ص ۱۲)

اسی سلسلہ میں لوہاب مہدیؑ حسن قلان کی کتاب حج افکار سے یہ عبارت
جو نقل کی ہے کہ:-

بیعت ہائے بزرگوار و بزرگوں میں حسینؓ - بزرگ کے لئے بیعت و خلافت (مصحح النظم ص ۱۲)
مردے باقی شدہ بزرگوار کسان بسیار - لہذا حسینؓ نے ان پر وفاداری کی گئی کہ

- ۲۳ - تاریخ کعبه العظمی
 ۲۴ - تهذیب التهذیب ابن نجیم
 عثمانی -
 ۲۵ - جامع ترمذی
 ۲۶ - جنزی راکی الشیخناک سوسانی
 (انگلیسی)
 ۲۷ - رجلا رالیون طلبا قرطبی
 ۲۸ - جبره الانساب ابن حزم
 ۲۹ - جبره الخلیف العرب احمد ذکی
 صقروت
 ۳۰ - معاصر الاسلام تکتیب الرسل
 ۳۱ - حیات محمد محمد حسین بیگلر
 ۳۲ - دی کعبه امیر محمد شاه انگلیس
 ۳۳ - رحله ابن بطوطه
 ۳۴ - رحله ابن خلدون
 ۳۵ - رحله الحجاز البیرونی
 ۳۶ - رحله مرکه ابن بطوطه
 ۳۷ - رحله ابن خلدون
 ۳۸ - رحله ابن خلدون
 ۳۹ - رحله ابن خلدون
 ۴۰ - رحله ابن خلدون
 ۴۱ - رحله ابن خلدون
 ۴۲ - رحله ابن خلدون
 ۴۳ - رحله ابن خلدون
 ۴۴ - رحله ابن خلدون
 ۴۵ - رحله ابن خلدون
 ۴۶ - رحله ابن خلدون
 ۴۷ - رحله ابن خلدون
 ۴۸ - رحله ابن خلدون
 ۴۹ - رحله ابن خلدون
 ۵۰ - رحله ابن خلدون
 ۵۱ - رحله ابن خلدون
 ۵۲ - رحله ابن خلدون
 ۵۳ - رحله ابن خلدون
 ۵۴ - رحله ابن خلدون
 ۵۵ - رحله ابن خلدون
 ۵۶ - رحله ابن خلدون
 ۵۷ - رحله ابن خلدون
 ۵۸ - رحله ابن خلدون
 ۵۹ - رحله ابن خلدون
 ۶۰ - رحله ابن خلدون
 ۶۱ - رحله ابن خلدون
 ۶۲ - رحله ابن خلدون
 ۶۳ - رحله ابن خلدون
 ۶۴ - رحله ابن خلدون
 ۶۵ - رحله ابن خلدون
 ۶۶ - رحله ابن خلدون
 ۶۷ - رحله ابن خلدون
 ۶۸ - رحله ابن خلدون
 ۶۹ - رحله ابن خلدون
 ۷۰ - رحله ابن خلدون
 ۷۱ - رحله ابن خلدون
 ۷۲ - رحله ابن خلدون
 ۷۳ - رحله ابن خلدون
 ۷۴ - رحله ابن خلدون
 ۷۵ - رحله ابن خلدون
 ۷۶ - رحله ابن خلدون
 ۷۷ - رحله ابن خلدون
 ۷۸ - رحله ابن خلدون
 ۷۹ - رحله ابن خلدون
 ۸۰ - رحله ابن خلدون
 ۸۱ - رحله ابن خلدون
 ۸۲ - رحله ابن خلدون
 ۸۳ - رحله ابن خلدون
 ۸۴ - رحله ابن خلدون
 ۸۵ - رحله ابن خلدون
 ۸۶ - رحله ابن خلدون
 ۸۷ - رحله ابن خلدون
 ۸۸ - رحله ابن خلدون
 ۸۹ - رحله ابن خلدون
 ۹۰ - رحله ابن خلدون
 ۹۱ - رحله ابن خلدون
 ۹۲ - رحله ابن خلدون
 ۹۳ - رحله ابن خلدون
 ۹۴ - رحله ابن خلدون
 ۹۵ - رحله ابن خلدون
 ۹۶ - رحله ابن خلدون
 ۹۷ - رحله ابن خلدون
 ۹۸ - رحله ابن خلدون
 ۹۹ - رحله ابن خلدون
 ۱۰۰ - رحله ابن خلدون

- ۴۷ - لسان العرب
 ۴۸ - لسان اللیزان ابن جریر عثمانی
 ۴۹ - لغت الجواهر
 ۵۰ - لغت الجواهر
 ۵۱ - لغت الجواهر
 ۵۲ - لغت الجواهر
 ۵۳ - لغت الجواهر
 ۵۴ - لغت الجواهر
 ۵۵ - لغت الجواهر
 ۵۶ - لغت الجواهر
 ۵۷ - لغت الجواهر
 ۵۸ - لغت الجواهر
 ۵۹ - لغت الجواهر
 ۶۰ - لغت الجواهر
 ۶۱ - لغت الجواهر
 ۶۲ - لغت الجواهر
 ۶۳ - لغت الجواهر
 ۶۴ - لغت الجواهر
 ۶۵ - لغت الجواهر
 ۶۶ - لغت الجواهر
 ۶۷ - لغت الجواهر
 ۶۸ - لغت الجواهر
 ۶۹ - لغت الجواهر
 ۷۰ - لغت الجواهر
 ۷۱ - لغت الجواهر
 ۷۲ - لغت الجواهر
 ۷۳ - لغت الجواهر
 ۷۴ - لغت الجواهر
 ۷۵ - لغت الجواهر
 ۷۶ - لغت الجواهر
 ۷۷ - لغت الجواهر
 ۷۸ - لغت الجواهر
 ۷۹ - لغت الجواهر
 ۸۰ - لغت الجواهر
 ۸۱ - لغت الجواهر
 ۸۲ - لغت الجواهر
 ۸۳ - لغت الجواهر
 ۸۴ - لغت الجواهر
 ۸۵ - لغت الجواهر
 ۸۶ - لغت الجواهر
 ۸۷ - لغت الجواهر
 ۸۸ - لغت الجواهر
 ۸۹ - لغت الجواهر
 ۹۰ - لغت الجواهر
 ۹۱ - لغت الجواهر
 ۹۲ - لغت الجواهر
 ۹۳ - لغت الجواهر
 ۹۴ - لغت الجواهر
 ۹۵ - لغت الجواهر
 ۹۶ - لغت الجواهر
 ۹۷ - لغت الجواهر
 ۹۸ - لغت الجواهر
 ۹۹ - لغت الجواهر
 ۱۰۰ - لغت الجواهر

I - J - 63/4

